

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
الْحَجَرُ الْإِسْلَامِيَّةُ

الْحُرِّيَّةُ فِي الْإِسْلَامِ

نظام حکومت اسلامی



از
مولانا ابوالکلام آزاد دہلوی

مقدمہ

مَنْ عَمِلَ فِي شَيْءٍ مِنْ أَمْرِ الدُّنْيَا أَوْ الدِّينِ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَهُوَ كَمَنْ عَمِلَ بِغَيْرِ عِلْمٍ

احرار اسلام

انحرارۃ فی الاسلام
نظام حکومت اسلامی

۱۳۵۲ھ سنو ۱۱۵۵ھ (۱۹۳۶ء)

(۱)

تمام دنیا میں جمہوریت کے خیالات پھیل رہے ہیں۔ شخصی استبداد و مطلق الحکمی سے ہر جگہ نفرت کی ببار ہی ہے، اور اس حقیقت کا اعتراف یہ ہے کہ قاضی و سیاسی آزادی میں تمام انسان راوی الرتہ ہیں۔ قوم کو اپنے تمام ملک سے متنع کاشق حاصل ہے وہ اس حقیقت کو ضرور پر مقدم ہے۔

ذیاتی تمام قومیں اس حقیقت پر ایمان لایچکی ہیں، اور ہر ممکن ذریعہ و کوشش سے اس کے حصول کے لیے کوشاں ہیں۔ بعض کوششیں مفقود ملک ہو چکی ہیں، اور بعض ہو جانے کے قریب ہیں۔

لیکن مسلمان جو دنیا کی آبادی کا پانچواں حصہ ہیں، اب تک اس حقیقت سے بے خبر ہیں، اور جو باخبر ہیں اس کے تصور میں اسکی صورت مہیب ہے۔ حالانکہ اس حق طلب و دادخواہ جماعت میں سب آگے نہلاؤں کو ہونا چاہیے تھا، کیوں کہ ان کا پیغمبر دنیا میں صرف اس لیے آیا، تاکہ وہ انسان

کو اسانوں کی غلامی سے نجات دلائے۔

یورپ کی نوین دورت کھڑی مسلمانوں کے اعمال و حرکات چہل چلن پر حقیقت
نکاحاً بنا دیکھ رہی ہیں۔ بلوار راہ لطف و کرم اس راستے کے خدائد و خطرات
سے مطلع کیا جاتا ہے، اور وعید و تهدید کی کرکٹ میں تنبیہ کرتے والی آواز
سنائی دیتی ہے کہ دیکھا اس زنجیر کو جس سختی سے کاٹنا ہوا ہو گے، اسی
سختی سے یہ پاؤں میں اور زیادہ لیٹ جائے گی، اکثر واعظین سیاست
از راہ شصت و فیصد تیری ہلکوی بھی تلقین کرتے ہیں کہ حریت حکومت
کے لئے اس قسم کی کوششیں اور جدوجہد، تعلیمات و آئینہ کے خلاف اور
تاریخ اسلام کے منافی ہیں۔

لیکن واقعہ یہ ہے کہ واقعات تازہ نے مسلمانوں کی حیات زندہ
کر دیے ہیں، انکو اپنا ازیا و رفتہ خواب بھریا دیا گیا ہے۔ اتباع احکام ربانی
کے لیے ان میں ایک نیا ولولہ پیدا ہو گیا ہے، اور اسلام کی حریت و
آزادی کے اسباق پر پھر انھوں نے نظر ڈالنی شروع کر دی ہے، اس
لئے ان کے تاحین و متفقین سیاست کو انکی ہدایت سے باہر ہو جانا
چاہیے کیونکہ انکے گمراہ ہی ہونا ان کے حق میں ہدایت سے ہٹ رہے۔

وَاللّٰهُ يَهْدِي مَن يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ

نوبت زہد و فروعان ریاکار گزشت

وقت شادی و طرب کردن رنجانِ خواست

اسلام خود اپنے بیان کے موافق ربنا اتمای اللہ صلیا حسنہ و

فی الاخرۃ حسنة، دین و دنیا کی اصلاح کے لیے آیا تھا، اور اسی لیے دونوں جہان کی برکات اس کے ساتھ تھیں یہ اگر فرض کر لیا جائے کہ اسلام کے خزانہ ہدایت میں جنات سیاست و نیاوی کا وجود نہیں، تو اس کے یہ معنی ہوں گے کہ ضعف خدمت انسانی انجام دہی سے وہ مقصود رہا، جس کا تخیل بھی کوئی مسلمان نہیں کر سکتا اس لیے ضروری ہے کہ ہر مسلمان اسلام کے کارنامہ ہائے یاسیہ، رطقیہ، ملاح حکومت و تیویہ سے آج واقفیت حاصل کرے۔

ظہر السماء فی المرء البحر

آج سے ۱۲۱۰ برس پہلے کا واقعہ ہے کہ دنیا استبداد و استعجاب کے عذاب الیم میں مبتلا تھی۔ غلامی کی زنجیروں نے اسکا بند بن چکے رکھا تھا۔ فرماں ریزان ملک، امراء شہر، رؤساء قبائل، اپنے اپنے حلقہ فرماں روائی میں بند امر مالمیں دوں اللہ، تھے، اور ان کے ہاتھ میں ان کے اطاعت گزار اور پیرو بالکل مثل معدوم الالہات آلات عمل کے تھے جنکی زندگی کا موضوع واحد صرف اپنے قادر قابض کی تکمیل ہوائے نفس، و اتباع مرضات تھا۔ صد اقبول کی حقیقت اور امور واقعات کی حقیقت فیصلہ سلاطین و امراء کے چشم و ابڑو کا ایک اشارہ، اور لوگ و رؤساء کے کام و روزن کی ایک بیش کرتی تھی۔ سچ سے ... ۱۲۱۰ برس پہلے، ذات شاہی پر تہمتیں سے مستصف، ہر احترام فوق العادہ سے مقدس، اور ہر قصہ عیب سے سبرا تھی، کیونکہ وہ خدا تھی۔ خدا کا سایہ تھی، یا کم از کم قرین انسانیت

سے ایک مالازت سے مرد رخصی!

فراعنہ مصر کو دیتا تھے۔ اسی لیے مصر کے ایک مصریوں نے مسیح سے ۱۰۰ برس پہلے اسے درباریوں کو کہا تھا: "انارکھم الاعلیٰ یعنی موصی کا خدا کون ہے؟ تمہارا بڑا خدا تو میں ہوں،، کلدانیوں کے ملک میں نمود بابل کی پرستش کے لیے پکڑے گئے تھے، ہمدستان کے راجہ دیوتاؤں کے دیوتاؤں پر اترتے تھے، روما کا پوپ خدا کے فرمد کا جانشین تھا، اور اُس کا آستانہ قدس سجدہ گاہ ملک و سلاطین۔

روم کے قیصر اور فارس کے کسریے، گودیوتانہ تھے، لیکن مصر کا بشریہ سے مندر، اور مرتبہ انسانہ سے بلند تر ہستی تھے، جن کے سامنے بیٹھنا ممنوع، جن کے سامنے ابتدا کلام گناہ، جکنا نام لینا سوراہا، اور جنگی شان میں دینی ساعتراض بھی موجب قتل تھا۔ بیت المال ملکی سامان مصروف، رعایائے ملک غلامان درگاہ شاہنشاہی تھے۔

دنیا اسی تعبد و غلامی اور ذلت و تحقیر میں تھی کہ بچاؤ کے سوا اہل پرہیزگاری اس سرزمین میں ایک "عربی یاد تازہ"، کا ظہور ہوا، جس نے ایسے معجزانہ زور توغالی سے قیصر و کسریے کے تخت اُلٹ دیے، بابائے روم و متہ الکبرئے کے ایوان قدس کی بنیادیں ہلا دیں، تعبد و غلامی کی زنجیریں اُسکی شمشیر غریبی کی ایک ضرب سے کٹ کر ٹکڑے ٹکڑے ہو گئیں، اور استقلال ذات و فکر، حریت، خیال و رائے، شرف و احترام نفس، مساوات حقوق، اور البطال شاہنشاہی کی روشنی دنیا کے قدیم (۱)، کے قلب سے نکلتا تمام دنیا میں پھیل گئی۔

شاہان عالم مرتبہ قدوسیت و معصومیت سے گر کر عام سطح انسان پر آ گئے ،
 اور عام انسان پہلے غلامی و حیوانیت سے بلند ہو کر ضرور اہل کے دیوتاؤں اور
 روم و ایران کے قیصر و کسیر کے پہلو پہلو ٹھہرے ہو گئے ، اور قبول گسبن
 (مشہور مؤرخ) "قواسم" و رمدہ دلی جو صومعوں اور خاقانوں میں پڑی
 سوتی تھی ، عسکر حجاز کی آواز دہل سے چونک پڑی ، اور اسلام کی اس نئی
 سوسائٹی کا ہر ممبر حسب تعداد فطرت و حوصلہ اپنے اپنے مرتبے پر بیٹھ گیا " (۲)
 یہ معجزانہ قوت و توانائی کیا تھی ؟ حلال روحانہ سے مجھری ہوئی ایک
 آواز تھی ، جو بقیس کی بیٹاری سے ملنے ہوئی ، اور جس سے گنبد عالم کا گوشہ گوشہ
 گونج اٹھا ، کہ اے اہل عالم !

تعالوا لی کلمۃ سواء او ، ایک بات جو اصولاً و عقلاً ہم میں تم
 بینا و بینکم ان لا احد میں متفق علیہ ہے ، اس کو عمل لای بھی
 لا اله الا الله ولا شریک لہ تسلیم کر لیں ، یعنی خدا کے سوا کسی کی پرستش
 شئیئاً ولا یقعد عصماً نہ کریں ، نہ اس کی حدائی میں کسی
 عصماً انما من دون کو شریک ٹھہرائیں ، اور نہ ہم خدا کے
 الله (۵۷.۳) سوا ایک دوسرے کو اپنا خدا اور آقا بنائیں ۔

اس ایک آواز سے انسانی جباری و الوہیت کے بُت
 سرنگوں ہو کر گر پڑے ۔ شہشاہیوں کا پر سر اعجیب الخواص طلسم ٹوٹ گیا ،
 بادشاہ ، خادم رعایا ۔ بیت المال و خرینہ عمومی ۔ اور تمام انسان مساوی الرتبہ
 قرار پا گئے ۔ عرب کے مادتاہ نے نہ ایسے لیے قصر و ایوان طیار کر لیا ، نہ قائم و

دیساکے فریق بچائے، نہ سونے چاندی کی کرسیوں سے دربار سجایا، اور نہ اسے
اپنی ہستی کو انسانیت سے مافوق بتایا، بلکہ علی الاطلاق کہہ دیا:
ادھا دانا لکھو شکمہ۔ میں بھی تمھاری ہی طرح ایک آدمی ہوں!

یہ تو عربیہ مابہر کا حال تھا۔ خود عرب کے حال کیا تھا؟ اطراف عرب میں،
یامہ، عسائ، حصرہ، بحرین، عمان میں روم و فارس کے ماتحت جو ریاستیں تھیں،
وہ تو ستر پار روم و ایران کے رنگ میں رنگی ہوئی تھیں۔ لیکن وسط عرب
کی بھی حالت یہ تھی کہ اسلام سے پہلے وہ بالکل مبتلائے فوضویت تھا جس طرح
قبیلہ کا خدا الگ تھا، اسی طرح ہر قبیلہ کا تیغ بھی الگ تھا، آئیں کی جنگ جہاں
اور حربے قتال نے تمام ملک کو کارزار بنا رکھا تھا، بے اطمینانی و بے امنی عرب
کے گوشہ گوشے میں موجزن تھی، قبائل کا ایک دوسرے کے ملکات پر غارتگری
سترین کی سبب معاش تھی۔ اس پر شعراء قبائل، فخریہ قصائد لکھتے تھے، اور ہر شخص
دوسرے کی عزت و مال کو اپنے لیے بہترین مصروف قرار دیتا تھا۔

غرض کہ دنیا کے اس خشک بے آب ملک کا جیہ چپہ انسانوں کے
خون سے سیراب کیا جا رہا تھا کہ دفعۃً سلطنت الہی کا ظہور ہوا، اور وادیِ مکہ
میں عرب کے سب سے بڑے مجمع کے اندر اس کے اس فرمان کا اعلان
کیا گیا، کہ اے اولاد آدم!

الا انما دعاکم و امواکم ہوشیار ہو جاؤ کہ آج حبان اور سال کی
حرمت علیکم کحرمۃ حرمت قائم کی جاتی ہے، جس طرح
یومکہ حد انہی شہر کم کہ آج کے روایس شہر مکہ میں۔

خدا فی اللہ کم صد ۱۰۰ اور اس نا جج میں حسرت ہے
 کل تبت من امر ہوتا ہے کہ جاہلیت کی تمام باتیں
 الجاہلیۃ تحت قدمی آج میرے پاؤں کے نیچے ہیں۔ آیام
 موضوعہ و دماء الجاہلیۃ جاہلیت کی خون ریزی اور اس کا نظام
 موضوعۃ و دماء اول دیم کے تمام واقعات آج سے فراموش ہوں
 اضحہ من دماء (سے میں خود اپنے جسم پر)۔
 دم اس السبعۃ الخاتہ ! بھائی! ہاں، سب سے حسرت کا خون
 (ان سات : صحیح) فراموش کر رہا ہوں۔

یہ ایک وار تھی، جس سے عرب کے پر نور تہذیب و فضا میں سکوت طاری ہو گیا، اس عام
 کا ارچھا گیا، حکومت الہی کے اس داعی نے لہرائی شاہراہ طے سے فرمایا تھا کہ
 عرب کی بے اطمینانی سے نہ گھبراؤ۔ وہ وقت آئے گا کہ ایک بڑھیا سونا اچھالتی
 ہوئی عرب کے ایک گوشے سے دوسرے گوشے میں نکلتی آئے گی، اور کوئی
 اُس سے تعرض نہ کرے گا، پس وہ وقت آگیا کہ بڑھیا سونا اچھالتی ہوئی ایک
 گوشے سے دوسرے گوشے میں نکلتی آئے گی اور کسی نے اُس سے تعرض کیا۔

تاسیس اصطلاح حکومت

اس سلسلہ میں عجیب بات ہے کہ اسلام نے حکومت اسلامی کا جو
 نظام قرار دیا، وہ ایک ایسی چیز تھی، جو اُس کے گرد و پیش کے نظامات حکومت
 میں کہیں بھی موجود نہ تھی۔ اُس نے ایک باقاعدہ قانونی و جمہوری حکومت
 کی بنیاد ڈالی حقوق عامہ کی تشریح و تعین کی، تعزیرات و حدود و جرائم کے

سب قانچہ کیے۔ مالی، ملکی، اور انتظامی قوانین و معیجے، عدل و انصاف کی تعلیم دی، قانونی تسلط و استبداد کو ختم کیا، کی، انھیں حکومت و ذاتی امتیاز کو یک قلم مٹا دیا۔

یچھل بیانات میں جن کی تحصیل و اثبات کے لیے ۷۰۰ ہتھکڑیاں
جمہوریت و عوامیت کی نہ از بہ متعدد مباحث طے کرنے چاہئیں۔

نظام جمہوریت

ایک بہتر سے بہتر حکومت کے تشکیل کے لوازم کیا ہیں؟ اس کے جواب میں ہمارا موجودہ سیاسی طرزِ چرچاں دفعات سے بہتر کوئی شے نہیں پیش کر سکتا جو (انقلابِ فرانس) کے شدائد و مصائب کے بعد نکلا ہو۔ صدی میں مرتب ہوئے، اور جن پر آج جمہوری حکومتوں کا عمل چر یعنی (۱) حکومت جمہور کی ملک ہے، وہ ذاتی یا خاندانی ملک نہیں۔

(۲) تمام اہل ملک ہر قسم کے حقوق و قانون میں مساوی ہیں۔
(۳) رئیس ملک، پریسیڈنٹ، جسکو اسلام کی اصطلاح میں امام یا خلیفہ کہتے ہیں، اس کا تقرر ملک کے انتخاب و اختیار عام سے ہو، اور اس کو دیگر باشندگان ملک پر کوئی ترجیح نہ ہو۔

(۴) تمام معاملات ملکی اور امور انتظامی و قانونی ملک کے اہل الکرا
اتخاص کے مشورہ سے انجام پائیں۔

(۵) بیت المال یا خزانہ ملکی عام ملک کی ملکیت ہو۔ رئیس کو بغیر مشورہ ملک و اہل محل و عقد کے آپس صرف کا کوئی حق نہ ہو۔

حکومت جمہور کی ملک ہے۔ ذاتی یا خاندانی ملک نہیں۔

یہ بحث درحقیقت زبدۂ مساحت اور خلاصہ جمہوریت ہے،
اور آئندہ کی تمام بحثیں درحقیقت اسی اصل کی ذریعہ اور متعلقات ہیں اس
دعوے کے اثبات کے لیے کہ ”اسلام میں حکومت جمہور کی ملک ہے،
اور کسی خاص شخص کی ذاتی یا خاندانی ملک نہیں“ بہتر دلیل خود اسی
کی زبان ہے۔ قرآن مجید کا یہ حکم ہر شخص کو معلوم ہے
وَمَن شَاؤْهُمۡ فِی الْاٰمْرِ اٰمُرًاۙ ۖ حٰکُمَتۡہِمْ فِیْۤ اٰیٰتِہِۙۤ اُولٰٓئِہِۚۤ اُمُّ الْاٰمْرِ
سے مشورہ لے لیا کرو۔ (۱۵۳-۳۱)

دوسری جگہ حکومت اسلامیہ کی مدح میں ارشاد فرمایا:
وَمِنْ حَمْدِہٖۤ اَنَّہٗ یُؤْتِیْہِمْ اَمْنًاۙ ۖ حٰکُمَتۡہِمْ فِیْۤ اٰیٰتِہِۚۤ اُولٰٓئِہِۚۤ اُمُّ الْاٰمْرِ
انہی حکومت باہمی مشورہ سے ہے۔

(۳۶۲)

۱۔ اس کے معنی عام مفسرین نے، مورخوں کے لیے ہیں، لیکن وہ شخص جو صدر اول کے لقب سے
واقع ہے عین کر کے لگا کر ”ام“ سے عوامانہ اقتضائے موقع وہ حکومت و خلافت، مراد لیا گیا
سے ۱۔ دیت میں سید بدل مواقع پر لفظ امر اسی معنی میں آیا ہے، مثلاً میں یہ صلح لکھنؤ (۱۸۵۷ء)
کا جسٹس ہوں گا، ”وہ ان دنوں لاہور میں ہے“ اور بے شمار احادیث صحیحہ میں یہ استعمال محاورہ
موجود ہے۔ ۲۔ ایہ کوئی وہ معنی کہ صرف امور جنگ کی تحدید کر رہی جائے، اور نہ محاورہ
صدر اول مراد امور حکومت و خلافت۔ مراد یہی جائیں، جیسا کہ بعض علما نے مراد لیا ہے۔
یہ غلطی کے لیے ایک مستفاد معنی کی ضرورت ہے، تاہم میں اس تمام احادیث سے
نہ اس میں حادیت دیکھتا ہوں اس کا ذکر کرتے۔ اس و دیگر جگہ کے تو اکثر حکم لفظ ”ام“
سے مراد نہیں لیتے۔ لہذا یہی غلطی انھوں نے حادیت الہی علیہم۔

ان دونوں آیتوں میں سے پہلی آیت میں حکومت کے لیے تورہ عام کا حکم دیا گیا ہے، اور دوسری آیت میں اس حکم کی تعمیل کی تعمیل کی تعمیل کیگی۔ ان دونوں آیتوں سے حیدر باتیں ظاہر ہوتی ہیں

(۱) حکومت اسلامیہ میں تورہ عام شرط ہے۔

(۲) حکومت کی اصوات عام مسلمانوں کی طرف کیگئی ہیں۔

جس سے یقینی طور پر ثابت ہوتا ہے کہ حکومت اسلامیہ کسی کی ذاتی ملک میں بلکہ جمہور اسلام کی ملک ہے۔

(۳) دوسری بات اس سے یہ ثابت ہوتی ہے کہ مسلمانوں

کا صدر اول میں اسی پر عمل تھا، کیونکہ بعد تاریخ سے مدد لیے ہوئے، خود قرآن ہم کہ بتلاتا ہے کہ وہاں کی حکومت باہمی مشورے سے ہے۔

قرآن مجید کی ان آیات میں ہر ایک اپنے دعوے کے اثبات

کے لیے کسی دوسری دلیل کی احتیاج نہیں، لیکن واقعات کے سلسلہ ترتیب و اعداد اسلام کی نمائندگی کے لیے ہر ایک دیگر واقعات کا بھی اضافہ کرنا ہے جس سے اس کا اعلیٰ رخ اور زیادہ واضح ہو جائے

(۱) آل حضرت صلعم نے اور خلفائے راشدین نے

دینا جانشین کسی عزیز یا اپنے بیٹے کو نہیں بنایا۔

(۲) تمام معاملات ضروری میں آل حضرت اور خلفائے

راشدین مہاجرین و انصار سے خصوصاً اور عام مسلمانوں سے عموماً مشورہ لیتے تھے۔

(۳) خلفا کا تقرر بہت مشورہ عام سے ہوتا تھا۔

(۴) بیت المال عام مسلمانوں کا حق تھا۔ کبھی ذاتی طور

پر اُس کو صرف میں ہیں لایا گیا، اور اسی لیے اُس کا نام ”سب مال المسلمین“ تھا۔
حالانکہ اگر اسلام شخصی حکومت کی بنیاد رکھتا تو ضرور تھا کہ

امر مذکورہ، بالکل یہ حکومت اسلامیہ میں مفقود ہوتے۔

العرض آیات مذکورہ کے علاوہ خلفا کا عام مجمع میں انتخاب،

آزادی و حریت کے ساتھ اُن کے احکام و اعمال کا انتخاب، آزادی و حریت

کے ساتھ اُن کے احکام و اعمال کا انعقاد، امور مسلمہ میں خلفا کا اہل رائے اور ارباب

حل و عقد سے استشارہ، بیت المال کی شخصی حرمت اور اُس کا ”خزینہ عمومی“

ہونا۔ اس کا حکم ترین ثبوت یہ کہ اسلام میں حکومت، جمہور ملک کی طاقت

کا نام ہے۔ وہ کوئی شخصی استبداد نہیں۔

تمام اہل ملک مراتب حقوق، قانون

اور قواعد ملک میں مساوی ہیں

درحقیقت یہ اسلام کی واضح ترین خصوصیت ہے

کہ اُس کی نظر میں آقا اور غلام، معزز اور حقیر، چھوٹا اور بڑا، امیر اور فقیر،

سب برابر ہیں صہیب و بلال جو آزاد شدہ غلام تھے، سرداران فطرت

کے پہلو بہ پہلو اُن کا نام ہے۔ اسلام کے سامنے صرف ایک ہی چیز ہے

جس سے انسانوں کے باہمی مرتبے میں تفریق ہو سکتی ہے، یعنی

انتہائے اوچر حسن عمل۔

ان اکثرکم عند اللہ افتاکہ تم میں زیادہ عز و ہر ہے جو زیادہ متقی ہے۔ (۱۴: ۳۹)

رسول اللہ (صلعم) نے صرف ایک فقرے میں مراتب کی تفریق

کرو دی :

الکرم: التقویٰ توفیہ بزرگی اور بڑائی ، صرف تقویٰ (باب مفاخرت) و حسن عمل ہے۔

ایک کو دوسرے پر فضیلت دینی لیس لاحد علی احد فضل الابدین تقویٰ۔ (مشکوٰۃ) اور تقویٰ کے سوا اور کوئی حق ترجیح و فضیلت نہیں ہے۔ (باب مفاخرت)

تمام انسان آدم کی اولاد ہیں اور آدم متوابعہ: (مشکوٰۃ) مٹی سے بنا تھا ، پس آئیں میں برابر ہیں۔ (مفاخرت)

ساوات قانونی کی اصلی تصویر صرف اسلام کے موقع ہی میں مل سکتی ہے۔ قانون اسلام کی نگاہ میں حاکم و محکوم اور امام و عامۃ الناس یکساں ہیں۔ کیا اسلام سے پہلے یہ ممکن تھا کہ بادشاہ اپنی رعایا کے مقابلہ میں ایک معمولی آدمی کی طرح عدالت میں حاضر ہو؟ حضرت عمر اور ابی بن کعب میں ایک معاملہ کی نسبت نزاع ہوئی۔ زید بن ثابت کے ہاں مقدمہ پیش ہوا۔ حضرت عمر جب اس کے پاس گئے تو انہوں نے تعظیم کے لیے جگہ خالی کر دی۔ حضرت عمر نے فرمایا: (ابن کعب) یہ معاملہ

یہ پہلی بے اضافی ہے جو تم نے اس مقدمے میں کی، یہ کہہ کر اپنے فریق کے
برابر بیٹھ گئے۔ (کتاب النحر)

اسی طرح حضرت امیر جب ایک مقدمہ میں مدعا علیہ بن کر آئے تو
اُن کو مدعی کے برابر کھڑا ہونا پڑا۔ (عقد الفریضہ)

عہد عباسیہ میں حکومت اسلامی کی خصوصیات بہت کم باقی
تھیں، بلکہ پھر بھی جب مدینہ کے قلیوں نے خلیفہ منصور پر دارالقضا
میں دعوے کیا، تو خلیفہ کو تنہا اُن قلیوں کے دو شرح دوس قاضی کے
سامنے آنا پڑا۔ امون کے دربار میں اُس کے بیٹے عباس پر ایک بٹہھیانے
السن کی۔ اور شہزادہ عباس کو برسر دربار بڑھیا کے ماتھے کھڑے
ہو کر اپنے مقدمہ کی سماعت کرنی پڑی۔

قانون اسلامی میں قریب و بعید کا بھی کوئی امتیاز نہیں،
اُن حضرات نے صاف فرمایا۔

ہس و بادۃ الصامتات قال محمد کے محمد و یعنی خدا کے
رسول اللہ صلی علیہ وسلم و اقیو احد و مقدر کردہ قوانین و آئین دور
اللہ علی القلوب و العیون و تعبیر، رشتہ دار و غیر رشتہ دار سب
ولا تاحد کہ فی اللہ وہمہ پر یکساں جاری کرو، اور خدا کے
لا الحمد رب ما حد کتاب معاملہ میں تم ملامت کرنے والوں
الحیاء و عیون کی ملامت کی پروا نہ کرو۔

الحزب فی الاسلام

ظلام حکومت اسلامیہ

وآخر حدیث شریفی بکثرت (۲۶: ۲۷)

(۲)

جہاد بن ایہم الغسانی

جہاد بن ایہم الغسانی ایک عیسائی شاہزادہ نے عبد فاروقی میں
اسلام قبول کیا تھا۔ طوائف کعبہ سے موقع پر اس کی جادو کا ایک گوشہ ایک شخص
کے پاؤں کے نیچے آگیا۔ جہاد نے اس کے منہ پر ایک تھپڑ کھینچ مارا۔ اس نے
سبھی برابر کا جواب دیا۔ جہاد نے یہ بتایا کہ حضرت عمر کے پاس آ کر شکایت
کی۔ آپ نے شکر کیا کہ تم نے عیسائی تھا، ویسی ہی اس کی سزا بھی پائی۔ اس نے کہا:
”ہمارے ساتھ کوئی گستاخی کرے تو اسکی سزا قتل ہے۔“

مگر حضرت عمر نے فرمایا:

”ہاں، جاہلیت میں ایسا ہی تھا، لیکن اسلام نے شریعت و ذلیل اور
پست و بلند کو ایک کر دیا۔“

جہاد اس ضد میں پھر عیسائی ہو گیا اور روم بھاگ گیا، لیکن خلیفہ اسلام
نے مساوات اسلامی کی قانون شکنی گوارہ نہ کی۔

خود آنحضرتؐ کا اسوجہ حسنہ

”ساوات قانونی کو چھوڑ کر اسلام کی عام ہر مساوات پر چھوڑا۔“

چاہیے۔ آل حضرت تمام مسلمانوں کے آقا اور سرور تھے، تاہم آپؐ

عام مسلمانوں سے اپنے لیے۔ کبھی کوئی زیادہ امتیاز نہیں چاہا۔
ایک سفر میں کھانا پکانے کے لیے صحابہ نے کام تقسیم کر لیے، لو جنگل
سے کھڑیاں لانے کی خدمت سرور کائنات نے خود اپنے ذمہ لی !
حضرت انس رضی اللہ عنہ خدمت نبوی میں رہے۔ لیکن اُن کا بیان
ہے کہ اس مدت طویل میں میں نے جتنی خدمت آپ کی کی، اُس سے زیادہ
آپ نے میری کی۔ مساوات کا یہ عالم تھا کہ ”ما قال لی شیئ لسا فعلت“، یعنی
”تم نے کہا کہ میں نے کیا تو بڑی بات ہے، کبھی آپ نے اتنا بھی نہ کیا کہ فلاں
کام یوں سے یوں کیوں کیا؟“

غلام اور آقا

ایک صحابی نے اپنے غلام کو بلا تو آپ نے فرمایا:
”یہ تمہارے بھائی ہیں، جسکے خدائے تمہارے ہاتھ میں دیا ہے۔
جو خود کھاؤ۔ وہ اُنکو کھاؤ، جو خود پہنو وہ اُن کو پہنائے،“
اسلام نے نہایت مثبت کے ساتھ اس سے روکا کہ کوئی
انسان کسی دوسرے انسان کو، خواہ وہ کیسا ہی ادنیٰ درجہ کا کیوں سمجھا جاتا
ہو، ”غلام“ اور ”باندی“ کہے، کیونکہ سب غلامی کے غلام ہیں۔ اس طرح
غلاموں کو فرمایا کہ اپنے سر یوں کو آقا نہ کہیں کیونکہ مساوات اسلامی میں اس
سے فرق آتا ہے۔

ایک بار ایک صحابی نے آنحضرت کو ان الفاظ سے خطاب کیا
”محمد بن عبد اللہ“ آپ نے فرمایا ”مجھ کو آقا کہو۔ آقا تو ایک ہے۔ میں

ہے، یعنی خدا۔

صحابہ کا طرز عمل

خلفائے راشدین جو تعلیم اسلامی کے زندہ پیکر تھے، ان کا بھی ہمیشہ یہی طرز عمل رہا۔ حضرت عمر اور ان کا غلام سقر بیت المقدس میں باری باری سے سوار ہوئے تھے۔ بیت المقدس کے قریب جب پہنچے تو غلام کی باری تھی۔ غلام نے عرض کیا کہ آپ سوار ہوں کہ شہر نزدیک گیا۔ آپ نے نہ مانا، اور آخر خلیفہ اسلام بیت المقدس میں اسی طرح داخل ہوا کہ اس کے ہاتھ میں اور سطر کی مہارت تھی، اور اونٹ پر اس کا غلام سوار تھا! حالانکہ یہ وہ وقت تھا جب کہ تمام شہر خلیفہ اسلام کی شان و عظمت کا تماشا دیکھنے کے لیے اُمنہ آیا تھا۔ یہ واقعہ مشہور ہے تفصیل کی ضرورت نہیں۔

واقعہ اجنادین میں رومی سپہ سالار نے ایک جاسوس مسلمانوں کے دریافت حال کے لیے مسکراہم میں بھیجا۔ جاسوس اسلام کے ان سچے نمونوں کو دیکھ کر حجب واپس آیا، تورومی سپہ سالار سے ایک تحیر کے عالم میں بول اٹھا:
 ہمہ دالہل رھہ۔۔۔۔۔ یہ لوگ راتوں کو استغراق عبادت میں
 دالہل رھہ۔۔۔۔۔ اسب ہوئے میں گردن، کبشتہ سوار۔ اگر
 دوسروں میں ملکہ جہہ۔۔۔۔۔ ان کا سا براہ بھی چوری کرے تو ہاتھ
 قطع ہوا۔ ۱۰۱۔۔۔۔۔ کٹ ڈالیں، اور اگر زما کرے تو اسے بھی
 رے۔۔۔۔۔ رحم کریں

خالص مسلم کی یہ اصلی تصویر تھی!

مساوات قانونی جی ایکٹل وحید

قبیلہ مخزوم کی ایک عورت چوری میں ماخوذ ہوئی قبریتیں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سفارش کرنے کے لیے حضرت آسامہ
 کو آمادہ کیا، جن کو آپ بہت عزیز رکھتے تھے۔ لیکن جب اس واقعہ کے
 متعلق آسامہ نے آپ سے سفارش کی تو آپ نے لوگوں کو جمع کر کے فرمایا:
 اَلَا اَهْلَكَ السَّيِّدُ مِنْ قَوْمٍ سَلَمَتْ مِنْهُمْ الْاَسْوَاقُ وَالْاَسْوَاقُ
 سَرَقَ مِنْهُمْ الشَّرِيفُ، اَدَا سَرَقَ فِيهِمْ
 الْوَضِيعُ، اَقَامُوا عَلَيْهِ
 الْحُدُودَ - اَلَيْسَ اللَّهُ لَوَالِیَ
 فَاطِمَةُ سِتِّ مُحَمَّدٍ
 سَرَقَتْ، لَقَطَعْتَ
 يَدَهَا (مَخْرَجُ
 السَّعَاةِ فِي الْحُدُودِ) کے ہاتھ بھی ضرور کاٹے جاتے۔

یہ ہے اسلام کی فرماں روائی کی اصلی تصویر، اور یہ ہے وہ مسألت
 کی حقیقی تعلیم جس کے ساتھ اعمال نبوت کا اسوہ حسنہ بھی پیش کر دیا گیا تھا۔
 یہ سچ ہے کہ انقلابِ انیسویں یورپ کو استبداد و تسلط اور امتیاز اوراد
 سے نجات دلائی، اور اس نے معلوم کیا کہ ہر انسان لمجاظ انسان ہونے

ہونے کے اسان ہے، اگرچہ وہ سر پر تاج، اور ہاتھ میں عصا، حکومت رکھتا ہو۔ لیکن بائیں ہمہ آج بھی، جبکہ تمام یورپ سے شخصی فرماں روائی کا جنازہ اٹھ چکا ہے، جبکہ قانون کی عزت سب سے بالاتر سمجھی جاتی ہے، جبکہ مساوات و آزادی کے غفلوں سے اس کا گوشہ گوشہ گونج رہا ہے ایک نظیر بھی ایسی پیش کی جاسکتی ہے، جہیں فرماں رواے وقت نے ایسی صاف اور سچی لفظوں میں مساوات انسانی کا اعلان کیا ہو، اور خود اپنے اوپر اس کا منہ نہ پیش کرنے کے لیے آمادہ ہو؟

انگلستان میں بادشاہ قانون کا تابع بیان کیا جاتا ہے، اور امریکہ و فرانس میں پریسڈنٹ ایک عارضی مشورہ فرمائے حکومت سے زیادہ ہیں، لیکن اگر واقعات و نظائر کے جمع کرنے پر متوجہ ہوں تو صد ہا واقعات پیش کیے جاسکتے ہیں، جن سے ثابت ہوتا ہے کہ قانون نے اس دور مدنیہ و آزادی میں بھی اعلیٰ و ادنیٰ و بادشاہ و رعایا کا ویسا ہی فرق قائم رکھا ہے، جیسا کہ ہندوستان میں (منو) کے زمانے میں تھا، یا دور مظالمہ کی اُن انسانی پرستش گاہوں کے عہد میں، جس کو آج تاسیخ لعنت و نفرین کے ساتھ یاد کرتی ہے!

ہم کو یورپ کی اُن عدالتوں کا نشانہ دو، جہاں بادشاہ وقت ایک معمولی فرد رعایا کے دعوے کی جوابدہی کے لیے آکر کھڑا ہو، کیوں کہ ہم نہ صرف مدینے کی اس سادہ عدالت کو مسجد ہی میں، بلکہ دمشق اور بغداد کے رشوکت عدالت خانوں میں بھی ایسا ہی دیکھ رہے ہیں۔ بلکہ وہ قانون انبلاؤ جس نے چوری کی سزا سپاہی کے رٹکے کی طرح، بادشاہ کی رٹکی کو بھی

دینی چاہی ہو، کیوں کہ عرب کے ادس قدوس یا دشاہ کا اعلان ہم پر ہرے
میں، جو بادشاہوں کو مٹانے کے لیے آیا تھا

کیا آج بھی قانون نکلا دے اور اعلیٰ میں تمیز نہیں کرتا؟ کیا کل کی بات
نہیں ہے کہ انگلستان میں ایک مدعی کے جواب میں پارلیمنٹ نے اعلان دیا
تھا کہ بادشاہ عدالت میں حاضر نہیں ہو سکتا اور نہ کوئی اعلیٰ سے اعلیٰ عدالت
اس کے نام سمن جاری کر سکتی ہے؟ یہ اعلان ہی نہیں بلکہ قانون ہے، کیوں کہ
قانون نے بایں ہمہ ادعا، مساوات، بادشاہ کو عدالت کی حاضری سے بری
اور مستثنیٰ کر دیا ہے!!

مدعیوں کی جہد و جد کے بعد دنیا کا آج حاصل حریت اس سے زیادہ
نہیں، پھر وہ دعوت کسی مقدس و محترم اور وہ موبدین اللہ راتھ کیا عظیم و
جلیل تھا، جس نے چھٹی صدی کی تاریکی میں حقیقی حریت و مساوات انسانی کا
چراغ روشن کیا، اور اعلان کر دیا کہ۔

”اَوَا نَاطِقَاتِ سَمْعٍ سَرَقَتْ، قَطَعْتَ يَدَهَا“ ۱

صلی اللہ علیہ وعلیٰ آلہ و سلم

خلیفہ اول کا اعلان

اور مساوات کا تحیل عمومی۔

حضرت ابو بکرؓ نے خلافت کی جو پہلی تقریر کی تھی اس کو محفل

تقریر پر

۱۰۰ اہل اللہ عندی الضعیف تم میں جوتوی ہے وہ میرے نزدیک ضعیف

حقاً احذله بحقہ، وان
اصغفکم عنہی القوی
ہے، یہاں تک کہ میں اس
سے حق وصول کروں۔ اور جو ضعیف
ہے وہ قوی ہے، ہاتھ کہ میں اُس کو
(ابن سعد ص ۱۲۹)

اس مساوات کی تعلیم نے بیروان اسلام کے قلب و دماغ کو
حریت و مساوات کی تخیل سے بریز کر دیا تھا۔ فارس کی لڑائی میں حب مغیرہ
بن شعبہ ایرانی سپہ سالار کے پاس سفیر بن کر گئے، اور تخت پر اُس کے برابر بیٹھ گئے،
تو درباریوں نے یہ سو، ادب دیکھ کر سخت سے اتار دیا تھا۔ اس پر اُن کے کٹھ
سے کس میاں تکی کے ساتھ یہ الفاظ نکلتے ہیں:

اما نحن معشر العرب
لا یقعنا معصا نعصا
ہم مسلمانوں میں تو ایک دوسرے
کو غلام سمجھنے کا دستور نہیں ہے، یہ
(طبری ص ۱۸)

امتداد زمانہ نے خصوصیات اسلام بہت کچھ مٹا دیے تاہم اس
واقعہ سے کون انکار کر سکتا ہے کہ آج بھی مہذب ترین ممالک میں سیاہ و سفید
قومیں اپنی عبادت گاہوں میں ایک دوسرے کے ساتھ صفت میں نہیں بیٹھ
سکتیں، لیکن مساجد اسلامیہ میں ایک اونے ترین مسلمان ایک امیر نامہ
بلکہ شاہ افغانستان کے پہلو پر پہلو کھڑا ہوتا ہے، اور کوئی اُس کو اپنی جگہ سے
ہٹا نہیں سکتا۔ کیا ان تعلیمات و واقعات کے بعد بھی کہا جا سکتا ہے کہ اسلام
میں مساوات نہیں ہے؟ اور اس بارے میں وہ آج یورپ سے درسِ حریت

لیے کا تعلق ہے ۹
 نظام جمہوری کا تیسرا ارکان
 امام یا قلیبہ کا تقرر تھا عام سے ہوا، اور دوسروں پر حقوق میں اس
 کو کوئی ترجیح نہ ہو۔

اس بحث کو ہم دو حصوں میں بیان کریں گے:

(۱) تاریخ شاہد ہے کہ خلفائے راشدین میں سے کسی کا تقرر
 بحق وراثت یا با استبداد رائے نہیں ہوا بلکہ مجمع عام میں مہاجرین و انصار
 کی کثرت رائے سے (جو بمنزلہ ارکان خاص تھے) اور عام مسلمانوں کے
 قبول سے ہوا (جو بمنزلہ ارکان عام تھے) حضرت ابوبکر کا انتخاب نشست گاہ
 بنو ساعدہ میں حضرت عمر کی تحریک، مہاجرین و انصار کی تائید، اور عام
 مسلمان کی پسندیدگی سے ہوا حضرت عمر کا انتخاب حضرت ابوبکر کی تحریک،
 مہاجرین و انصار و عام مسلمان کی تائید و قبول سے ہوا۔ حضرت عثمان کو
 عبدالرحمن بن عوف وغیرہ کی ایک مجلس نیابی کے انتخاب اور عام اہل مدینہ
 کے مشورہ سے خلیفہ بنایا گیا۔ اسی طرح حضرت امیر اہل مصر و اہل مدینہ کی تجویز
 و قبول سے خلیفہ منتخب ہوئے۔

حضرت عمر نے تو مصاف فرمادیا ”لاحلاۃ الاھل مشورۃ“،

۹۔ مکتبہ اہل ح ۳۰ ص ۱۲۹ یعنی خلافت صرف عام مشورہ سے طے ہو سکتی

ہے، شریعت میں اس کے تعین کا اور کوئی ذریعہ نہیں

واقفہ تھیں حضرت امیر علیہ السلام اور ایذا کی مغزولی میں

بھی قوم ہی کی رائے سے مدینہ پڑی، گو اس میں امیر معاویہ کے نائب نے
مکرو خلع سے کام لیا تھا، اور قوم کو دھوکا دینا چاہا تھا۔

حضرت امیر کی تصریح

امیر معاویہ نے حضرت امیر علیہ السلام کو کھاتھا کہ تم کو خلیفہ کس نے

بنایا؟ حضرت جواب میں فرماتے ہیں:

انذبا یحیی القوم السدید	جس قوم نے ابوبکر و عمر و عثمان کی
بایبوا ابابکر و عمر	بیعت کی تھی، اور جن شرائط پر
عثمان و عی ما بایعوا	بیعت کی تھی، اُسی نے، اُنہی شرائط
علیہ، قلہ یکن التناہد	پر میری بھی بیعت کی۔ جو مجلس
لن یمسأر، ولا للعالم ان	انتخاب میں ہو جو وہ اس کو حق نہیں
یذ۔ داما التوری	کہ اپنی رائے پر اڑا رہے، اور جو غیر جائز
للہما جبار و الا تضار	ہو اس کو حق نہیں کہ اپنی غیر حاضری
فان اجتمعوا علی حل	کی بنا پر انتخاب تمام کو رد کر دے۔
وسموا اماما، کان ذلک	حق مشورہ صاحبین و انصار
رضی، فان حرج من	کو ہے، اگر وہ کسی ایک شخص
امرهم خا ر ح طعن	پر تنقید رائے ہو جائیں اور اس کو امام
ادبہ عہ ردوہ ہلے ما	مقرر کر دیں تو ان کی اس رضائے عام پر
خرجہ مہ، فان ہی تاكلوہ	وال ہے، پس اگر کوئی ان کی متفق علیہ
علی اتباعہ غیر	رائے سے کسی طعن یا بدعت

سبیل امو منین کے سب سے علیحدہ ہو تو ان پر جواب
(خروج السلاخۃ) ہوگا کہ جس سے وہ علیحدہ ہوا اُس کے
ج - ۲ - ص - ۷ - مصری قبول پر مجبور کیا جائے۔ اگر وہ اب بھی
نہ مانے تو اجلاء رائے مسلمین کی مخالفت کی بنا پر اُس سے
جنگ کریں۔

حقیقت یہ ہے کہ جناب امیر نے ان چند فقروں میں انتخاب
خلافت و جمہوریت کے تمام ارکان کی بہترین تفصیل کر دی ہے، اور
ایسی تفصیل جس سے بہتر تفصیل آج بھی نہیں ہو سکتی۔
یزید کی خلافت کا انکار

امیر معاویہ کے عامل نے جب یزید کی نسبت مدینے میں
خطبہ پڑھا: کہ خلافت کے لیے امیر المومنین یزید حسب سنت اسلام
خلیفہ ہوتے ہیں، تو فوراً ایک مسلمان نے کھڑے ہو کر علانیہ کہہ دیا
کہ تم جھوٹے ہو۔ اسلام سے اس استبداد اور وراثت کو کیا تعلق؟
یوں کہو کہ وہ شاہان روم و فارس کی طرح پادشاہ ہوتا ہے ایہ واقعہ
تمام تاریخوں میں موجود اور مشہور ہے۔

اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی رئیس کا تقدیر اگر یہ شکل
انتخاب نہ ہو تو وہ مسلمانوں کے نزدیک امام اسلام نہیں ہو سکتا تھا،
بلکہ غیر مسلم کے ہونے سے بھی جاتا تھا آں حضرت نے اپنی مشہور حدیث
میں اس قسم کی حکومت کو حلال و حرام نہ فرمایا ہے۔ اسی لیے

حضرت عمرؓ نے انتقال کے وقت اعلان فرمادیا کہ میرے بیٹے عبداللہ کا خلافت میں کوئی حصہ نہیں۔

بنو امیہ

خلافت راشدہ کے بعد بنو امیہ کا دور قس و بدعات شروع ہوتا ہے، جنہوں نے نظام حکومت اسلامی کی بنیادیں متزلزل کر دیں۔ تاہم جب امیہ میں قاصع بدعت، محی السنہ، حضرت عمر بن عبدالعزیز پیدا ہوئے، تو گو حسیب شاہ ملک عضو، سلیمان بن عبدالملک نے انہیں لینا جانشین مقرر کر دیا تھا، تاہم چونکہ از روئے شریعت اسلام کسی امام کے نصب کیلئے اس قدر کافی نہ تھا، اس لیے انہوں نے مسجد عام میں فرمادیا مسلمانو! چونکہ از روئے اسلام تمہارے انتخاب عام سے میرا تعین نہیں ہوا، اس لیے میں خلیفہ نہیں ہوں۔ تمہیں حق ہے کہ میرے سوا کسی اور کا انتخاب کر لو۔ ان کے اصل الفاظ یہ تھے :

لوگو! میں اپنی رے اور خواہش اور	احموا الناس فی اقلیت
مسلمانوں کے عام مشورہ کے بغیر امارت	بھدا الامر من غیر
کے عذاب میں مبتلا ہو گیا ہوں، اس لیے	راہی می ولا ظلمة ولا
میں تمکو اپنی بیعت کے بارے میں سکھ دیتا	مشورۃ من المسلمین، و
کر دیتا ہوں۔ اب تم اپنی رے	انی قد حلت ما فی
میں بالکل مختار ہو۔ میرے سوا جسکو	اعناقکم من بیعتی
چاہو اپنا امام بنا لو۔	فاختاروا لانفسکم غیر

طریق بیعت بقیہ شورسے ہے

جس طرح ارتقاۓ انسانی کے بعد بھی گذشتہ اعضاءے اثر یہ کا
وجود باقی رہ گیا ہے، بعینہ اسی طرح گوبہ کی اسلامی حکومتوں سے خصوصیات
حکومت اسلامیہ ایک لیک کے رخصت ہو گئیں تاہم گذشتہ طرز حکومت کے بعض اعضاءے
اثر کا وجود تک باقی ہے میری مراد اس "بیعت" یا "بیعت" کے معنی میں کہ تمام افراد ملک
پیشاپہ تمام شہر کے دربار میں جمع ہو کر مدت یا وقت کی حکومت تسلیم کرینے کا اقرار
کریں، اور دارالحکومت میں بھی عہدہ داران کبار مثلاً وزراء، سرداران فوج،
تختہ، امرا و حکام، اور اعیان بلند بادشاہ کے حضور میں اگر عمر بن حکومت
و وعدہ اطاعت کریں۔ دولت اموی، دولت عباسیہ، اور تمام اسلامی
سلطنتوں میں ہمیشہ اس پر عمل رہا۔ ہندوستان کی دولت مغلیہ کی تاریخ اس پر
شاید ہے۔ اور ترکی میں ہر نئے سلطان کی تخت نشینی کے بعد اولین درجہ
کا ہوتا ہے۔

فقہاء و حکامین

فقہاء و حکامین اسلام نے "امامت و حکومت" کی جو شرطیں
قرار دی ہیں، ان سے بھی مسئلہ "انتخاب امام" پر روشنی پڑتی ہے۔ گو انھوں
نے جو کچھ لکھا ہے وہ صرف حضرت ابو بکر و عمر کے طریق انتخاب کو اصول
اتزار دے کر لکھا ہے، تاہم انتخاب اور غور کے کو اصول اسلامی
تسلیم کرتے ہیں۔

قاسمی "مادوری"، "تونی" لکھتے ہیں:

الامامة تنعقد بجمین: خلافت چند طریقوں سے منعقد
 احدھما یا اختیار اہل الحل ہوتی ہے: ایک تو ملک کے
 والعقد، والثانی بجمہد اہل الرائے اشخاص کے انتخاب سے،
 الامام من قبل۔ (الاحکام دو کراس سے کہ امام سابق خود
 السلطانیہ ص - ۵ - مصری کسی کا نام متعین کر دے -
 علامہ دفتازانی، شرح مقاصد میں لکھتے ہیں:

وتنعقد الامامة بطریق احد وتنفذ الامامة بطریق احد
 ہما بلیعة اہل الحل والعقد ہے: ایک یہ کہ مغزین قوم رواساء
 من العلماء والروساء وجہ اور علماء و عیوہ اہل الرائے اشخاص
 الداس - (بجٹ احکام) بیعت کریں -

سید اور قاضی محمد الدین موافق و شرح موافق
 میں جو عقائد اہلسنت کی موثق ترین تصنیف ہے، لکھتے ہیں -

وانها الامامة تثبت بالنص خلافت، رسول اور امام سابق کی
 من الرسول ومن الامام السابق تعین سے اجما، اور اہل الحل و
 والاجماع وثبت ايضا بجمہد عقد ملک کی بیعت سے منعقد
 الحل والعقد عند اہل السنة ہوتی ہے - اہل سنت و جماعت،
 والجماعة والمعتولة والفتاة معتزلہ، اور صالحیہ زیدیہ کے
 من الزیدیة (ص ۶۰۶) نزدیک ایسا ہی ہے -

دوسری جگہ اسی کتاب میں مذکور ہے:

ولامۃ طبع الامام روم کو حق حاصل ہے کہ کسی سبب
 وعزلہ بسبب وجبہ سے خلیفہ کو معزول کر دے۔ مثلاً
 مثل ان یوجب منہ اس سبب سے کہ مسلمانوں کے حالات اور
 ما یوجب اختلال احوال امور دین کے انتظامات و تدابیر اُس کے
 المسلمین و انتکاس امور باعث ظلم پذیر ہو جائیں، جس طرح
 الدین لکماکان لہم فہدہ کہ اُس کو خلیفہ کے تقرر و انتخاب کے حق
 و اقامۃ الانتظامات امور اسلامیہ کے انتظام و ترقی کے
 و اعلامہا و ان ادی خللہ لیے تھا، اسی طرح معزولی کا بھی ہے۔
 الی الفتۃ احتل اوفیٰ اور اُس کی معزولی سے فتنہ برپا
 المضمر تین (ص ۲۰۷) ہو تو پھر معزولی اور خلل احوال مسلمانوں
 ان دونوں میں سے جس کا ضرر کم ہو، اسکو برداشت کر لیا جائے گا۔

عام کتب عقائد موجودہ اور نظام حکومت اسلامیہ

یہ موقع نہیں کہ ان تصریحات مشکلیں و اصحاب عقد کی نسبت
 زیادہ بحث کی جائے، تاہم چند اشارات ضروری ہیں۔
 (۱) کتب کلام و عقائد میں اصل اصول شریعے، و اجماع امت، و
 انتخاب امام، و عدم تخصّص و تحین شخصی کو صاف طور پر لکھا ہے، اور گو اس سے
 ان کا مقصد نظام حکومت اسلامیہ کی تعبیر نہ تھا بلکہ زیادہ تر فریقانہ کت
 و جدل اور خلاف رائدہ کاثبات، تاہم اصول شریعہ و جمہوریت سے

اکثر مباحث اس کے ضمن میں آ گئے۔

لیکن اس میں شک نہیں کہ جہاں ہمیت و وسعت کیساتھ اس مسئلے کو کتب عقائد و کلام اور مجمع مدونات اسلامیہ میں ہونا چاہیے تھا، اور ایک ایسے اصولی اور بنیادی مسئلہ کے لیے جس توجہ و اعتنائی کی ضرورت تھی، اگر اسکو پیش نظر رکھیے، تو نہایت درد و افسوس کے ساتھ کہنا پڑتا ہے کہ جو کچھ گیارہ کا کافی نہیں، اور جس نظر اہمیت کا وہ مستحق تھا، اس نظر سے عام طور پر ائمہ اسفار و اساطین قوم نے اُسے نہ دیکھا۔

لیکن اس غماض سے نفس مسئلہ کی اہمیت کی تضعیف صحیح نہ ہوگی، بلکہ دراصل یہ حالت بھی نیش اور بہت سی حالتوں کے نتیجہ ہے بنی اُمیہ کے اس تسلط اور احاطہ مستبدہ کا، جس کے اثر سے ہمارے ہر فن کا لٹریچر متاثر ہوا اور ہر قسمی سے عقائد و کلام کے تو بہت سے گوشے ہیں، جن سے اس کی صدائے بازگشت آج تک آرہی ہے۔ بنی اُمیہ کی سب سے پہلی بدعت، اور اسلام و مسلمین پر ان کا اولین ظلم یہ تھا، کہ نظام حکومت اسلامیہ کا تختہ یکسر الٹ دیا، اور خلافت راشدہ جمہوریہ صحیحہ کی جگہ، مستبدہ و تلک عضو کی بنیاد ڈالی۔ یہ انقلاب بہت شدید تھا، اور بہت مشکل تھا کہ تلک کو اس پر راضی کیا جائے۔ صحابہ کرام ابھی موجود تھے، اور خلافت راشدہ کے واقعات نچے بچے کی زبان پر تھے، اس لیے اس احساسِ اسلامی کو مٹانے کے لیے تلوار سے کام لیا گیا، اور جس

نے قوت حق و معروف سے زبان کھولی، اس کو زور شہر و فخر سے چپ
کرایا گیا۔ رفتہ رفتہ احساس منقلب، اور خیالات پلٹنے لگے، اور حقیقت
روز بہ روز مستور و محبوب ہوتی گئی۔

ان کے بعد بنی عباس آئے۔ اس میدان میں یہ بھی ان کے دوش
بدوش تھے۔ تصنیف و تالیف اور تدوین علوم اسلامیہ کا عروج ہوا تو وہ اثر مخفی
موجود تھا، اور کام کر رہا تھا۔ یہ جو امام اور خلیفہ کے حق خلافت کے لیے فتنہ و مصیبت
کو بھی مضرب نہیں سمجھتے، تو یہ کتاب و سنت کا اثر تو نہیں ہو سکتا، جو ”واجہلنا
من المتقین اماما“ کی دعا تلقین کرتا ہے؟ پھر اگر یزید اور ولید کی خلافت کی سخت
منوا اس سے مقصود نہ تھا تو اور کیا تھا؟

(۱) ان تصریحات میں تم دیکھتے ہو کہ انتخاب خلیفہ کے لیے انتخاب عام
و مشورۃ اہل حل و عقد کے ساتھ خلیفہ سابق کی تعیین کو بھی ایک شکل صحیح قرار دیا ہے۔
در اصل میں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے انتخاب کی مثال پیش نظر ہے۔ لیکونچر
یکجے تو حضرت عمر کے لیے گو حضرت ابو بکر نے تحریک کی لیکن اس پر تمام اہل حل و
عقد، اور پھر عائشہ سلین نے پسندیدگی کا اظہار کیا، اس لیے وہ بھی تعین شخصی
نہیں، بلکہ بمنزلہ انتخاب عام کے تھا۔

اس بنا پر نتیجہ یہی نکلتا ہے کہ اسلام نے سوا انتخاب عام کے اور کوئی
صورت تعیین خلفا یا دینی عہد کی وغیرہ کی قرار نہیں دی ہے، اور اس لیے کتب
عقائد کی تقسیم و تعدد طرق نصب امام بالکل غیر ضروری ہے۔
حضرات امامیہ گو امامت و خلافت کیلئے اجماع امت نہیں تسلیم کرتے



ان کا ایک فرض (ارادہ) یہ ہے کہ حق امامت کو آلِ حسن و حسین صلوٰۃ اللہ علیہم اجمعین سے باوجود بھی آلِ طاہرین میں سے ایک کا انتخاب جائز نہ ہو۔
شورے کرتا ہے۔

ان تشریحات کے بعد کون کہہ سکتا ہے کہ اسلام میں جمہوریت کا حق اعظم یعنی مسئلہ انتخاب مفقود ہے؟

الحقیقۃ فی الاسلام نظام حکومت اسلامی

دوسری شوری (۲۷) ۱۳۴

(۳)

دوسری بحث

مساوات حقوق و مال

یہاں تک اس بحث کا پہلا ٹکڑا تھا، اب ہم دوسرے ٹکڑے

پر نظر ڈالتے ہیں۔

اسلام میں خلع و عزت و احترام دینی کے علاوہ حقوق انتظامی و مالی میں

کوئی تفوق و ترجیح نہ تھی، تاریخ اسلام کا یہ ایک مشہور مسلم واقعہ ہے، اور اس

کے ثبوت کے لیے تو اس عمل کا کافی ہے۔ تاہم سلسلہ بیان کے لیے چند اشادات

کیے جائیں گے۔

ان شاء اللہ علیٰ خلق عظیم !

گد تہ صفحات میں ظاہر کیا جا چکا ہے کہ اُن حضرت صلعم کا امام

مسلمانوں کے ساتھ طرز عمل کیسا تھا؟ اور کس مساویانہ حیثیت سے وہ تمام مسلمانوں سے ملتے تھے؟ سیرت نبوی کے لئے ہمارے واقعات میں سے ایک واقعہ جو اس مساوات سے مستثنیٰ ہو۔ آپ ہمتیہ لوگوں میں اس قدر مل جل کر بیٹھتے تھے جیسے اوس مجلس کا ایک عام ممبر، اور ہمیشہ فرماتے۔ ”وہ خدا یا میں عریب ہوں۔ مجھ کو غریبوں میں زندہ رکھ، اور غریبوں ہی کے زمرے میں اٹھا،“ کھانے کے وقت آپ اس طرح بیٹھتے، جس طرح ایک معمولی غلام، اور یہی فطرت انکسار سے فرماتے ہیں خدا کا غلام ہوں۔ اُسی طرح کھانا ہوں جس طرح ایک غلام کھاتا ہے،

اللہ اکبر!

اُدھر اللہ سے وصل اُدھر مخلوق میں تامل
مقام اُس نزع کبرے میں تھا حرفِ شدہ کا
خلیفہ اسلام کے اختیارات

حضرت ابو بکر نے اول خلافت میں جو سب سے پہلی تقریر کی اُن

کے حص فقرے یہ ہیں:

لوگو! میں تمہارا خلیفہ مقرر ہوا ہوں گو میں	ایھا الناس اقد ولیت
تم سے بہتر نہیں ہوں۔	اھر کم ولیست بحیر کم۔
لوگو! میں پیروی کرنے والا ہوں	ایھا الناس انا متبع
کوئی نئی بات کرے والا نہیں ہوں	ولیست بحدیث من
اگر میں ٹھیک کام کر دوں تو مجھے سزا	ا حسنت وعلیونی، وان
دو راہ اگر میں کج ہو جاؤں تو مجھے	نزعت ففوقی۔

(ابن سعد ج ۳ ص ۱۷۹) سید طاہر الدین

نچ شام کے بعد ایک مجلس سورۃ میں ایک مسئلہ کی نسبت جب اختلاف اُڑا ہوا، تو حضرت فاروق نے ایک طویل خط لکھا۔ اس کے چند الفاظ یہ ہیں۔۔

ماں واحد کا حد کھینچت کیوں کہ میں بھی تم سے ایک
 اربدان تنعواہم الدی کے برابر ہوں۔ میرا منشا
 اہوی (آداب الحرامہ مانجی یہ نہیں کہ میں جو چاہتا ہوں اس کو
 البیوسف ص ۱۵) تم بھی مان لو

کا حد کم کے نقطہ پر غور کرو۔ آجکل اکثر متعول پر ریسیٹ
 کی رائے دو دو ٹوں کے برابر ہوتی ہے، یا اس کو حق و میث حاصل ہوتا ہے،
 لیکن حضرت فاروق نے صاف کہہ دیا گو میں حلیفہ وقت ہوں، تاہم میری
 رائے تمام اعضاء شور کے کی طرح صرف ایک دھڑکی کا حکم رکھتی ہے۔ اس
 سے زائد نہیں۔

اس سے پہلے حضرت ابو بکر نے فرمایا کہ ”انما تم ولست مسئلہ“
 ایسے اسلامی فرماں روا اس سے زیادہ کوئی درجہ نہیں رکھتا کہ وہ احکام کتاب و
 سنت کو ظاہر کرے اور ان کے عمل درآمد کے لیے بہتر لہ ایک محتسب کے
 ہو۔ خود اس کو کوئی رائے دینے کا حق نہیں۔

کیا آج یورپ کی بہتر سے بہتر جمہوریت میں کوئی اس کی نظر رکھ سکتی
 ہے؟ فتدبر و تفکر و ایاد الی الاسباب!

خلیقہ وقت کے مصارف

شخصی حکمرانی کا سب سے زیادہ اور گروہ منظر یہ ہے کہ قوم اور ملک کی دولت صرف ایک فرد واحد کے آرام و تعیش کا ذریعہ ہوتی ہے، اور جیکہ اللہ کے ہزاروں بندوں کو زندہ رہنے کے لیے بدتر سے بدتر غذا بھی میسر نہیں آتی، تو وہ سونے کے تخت پر مل جواہر کے دانوں سے کھیتا تاہم ! پس جمہوریتہ مجھو کا ایک نہایت اہم نکتہ یہ ہونا چاہیے کہ حصول عز و جاہ اور خرچ مال و دولت کے لحاظ سے عام رعایا اور والی ملک کا درجہ ایک کر دیا جائے اور کوئی ممتاز اور فوق العادہ حق حصول مال و تسلط خرمینہ کا نہ دیا جائے۔

اگر یہ سچ ہے تو دنیا کو روزنا چاہیے کہ اب تک اسکی بدیہی ختم نہیں ہوئی۔ وہ حریت و مساوات کے نعرے جو نئے تمدن کی فضا کو ہمیشہ طوفانی رکھتے ہیں، انفس کہ ابھی اصلیت و حقیقت کے حصول کے محتاج ہیں، انسانی آزادی کا وہ فرشتہ جس کی نسبت کیا جاتا ہے کہ "مظاہر انس"، کے پروں سے زمین پر اترا، گو بہت جبین ہے، مگر پورا کامیاب نہیں۔ آج بھی یورپ کو حریت کا سبق لینے کی ضرورت ہے۔ آج بھی وہ درس مساقا کا محتاج ہے۔ آج بھی اسے مضطرب ہونا چاہیے، تاکہ نوع انسانی کے اقرار کے معیہ کو حل کرے، اور خدا کے یکساں اور ہم درجہ بندوں کو تفریق امتیاز و نبوی کی لعنت سے چھوڑنے کی معرفت حاصل کرے۔

یہ سب کچھ اسلام ہی کہہ سکتا ہے، وہ کل کی تاریکی

کی طرح آج کی روشنی میں بھی اس کا محتاج ہے۔ کیوں کہ ”انسانی مسئلہ، کے حل کی روشنی صرف اسی کے پاس ہے؟

یورپ کہتا ہے کہ مساوات اور حریت کا وہ معلم ہے۔ ہم اسکو سچ مان لیتے ہیں۔ لیکن پھر یہ کیا ہے، جو انکے بادشاہوں کے سروں پر نظر آتا ہے؟ یہ کس کی دولت ہے، جو تاج شاہی کے ہیروں میں دفن کی جاتی ہے؟

وہ سرفراز عمارتیں، وہ عظیم الشان محل و ایوان، وہ انسانی ترقی کے بہتر سے بہتر وسائل تعیش، اور دراصل آرام و راحت جو آج بھی اس کے پادشاہوں اور پریسڈنٹوں کے لیے لازمی سمجھے جاتے ہیں، کہاں سے آتے ہیں، اور کن کا خون ہے، جن کے قطروں سے عظمت و کبریا کی یہ رنگی جاتی ہے؟

ادبیات

اسلام کا نظام حکومت

عادل شریب و لطیف کو یہ پچھنے احکام۔
خطبہ پڑھتا ہے حریم نبوی میں جو امام،

اور کہتا ہے کہ، ”یہ یاد ہے، امیر اسلام
جانشین کو گئے، جب موت کا پہنچا یہ انجام

جب نے ولی عہد ہو تخت حکومت کا (یزید)
و کہ ولی عہد کا بھی اب سے یہ ہے نام

وقت آیا تو حضرت عیاض ممبر خطب
یہ نئی بات ہے، کہ ابو بکر عمر

<p>اٹھ کے فرزند ابو بکر نے فوزا یہ کہتا جھوٹا ہے یہ، کہ یہ ہے سنت بوکرؓ اسے بیٹے کو بہایا تھا خلیفہ کس نے یہ طریقہ توارث ہی کو کفار میں ہے شان اسلام ہے شخصیت نالتی سے بعید اس سے محی قطع نظر، نسل عرب میں ملوگ</p>	<p>میرے کذب ہی یہ، اور خلف نسل نظام ہاں مگر قیصر و کسریٰ کی ہر یہ سنت عام ایسی بدعت کا ہنس مذہب اسلام میں نام ورنہ اسلام ہے اک مجلس شرعی کا نظام شرع میں سلطنت خاص مسیح و حرم وہ کوئی اور ہیں، جو ہیں شاہوں کے غلام (تسلی لعلی)</p>
--	---

اگر یورپ نے مساوات انسانی کا ادراک لیا ہے تو پھر اب تک یا تو
 ورعبت کے حقوق و اسایازات میں برفرق کیوں ہے؟
 یورپ کی مسارات یہ ہے کہ بادشاہ کے ہاتھ سے مطلق العنانی کی
 باگ چھین لے، مگر اسلام صرف اتنے ہی کو کافی نہیں سمجھتا۔ بلکہ وہ اُن کے سروں
 پر سے ناج، اور اُس کے بیچے سے تخت بھی کھینچ کر آلٹ دینا چاہتا ہے۔ کیوں کہ
 وہ کسی انسان کو خلیفہ وقت ہونے کی بنا پر یہ حق دینا جائز نہیں رکھتا کہ لاکھوں
 انسانوں کے سر ریٹھیاں ہوں، مگر اُس کا ایک سر میروں اور موتیوں سے
 لپیٹا جائے۔

دینے کا وہ قد و س یاد شاہ چٹائی پر سوتا تھا، اور اُس کے
 جسمِ مبارک پر داغ پڑ جاتے تھے۔ اُس کے جانشین عین اُس وقت، جب کہ روم
 و عجم کے تحت اُٹھنے کے لیے حکم دینے والے تھے، پٹھے کملوں کو جسم پر رکھتے تھے،

اور پٹوں کی چوڑی سگنیجے سوتے تھے !!
 آج یورپ کے بادشاہوں کی تختیاہوں پر نظر ڈالو، جو ملک بکاغرا بی بیج
 اٹن پرٹا رہا ہے۔

شاہ انگلستان کی تختواہ

جیب بندوق	۱۱۰۰۰۰	یلاوڈ
لارمیں کی تختواہ	۱۲۵۰	د
گھر کا خرچ	۱۹۳	د
محلات شاہی کی آرائش کے لیے	۲	د
الغامت و حیرات کے لیے	۱۳۲۰۰	د
متفرق احراجات	۸۰	د
میزان کل	۳۷	د
بحساب روپیہ	۷۰۵	د

اس میں شاہزادہ و ملز کے ۳ لاکھ، اور دیگر شاہزادوں کی رقوم
 شامل ہیں۔ ۷ لاکھ۔ ۵ ہزار روپیہ صرف یاد شاہ کی
 ذات خاص کے لیے ہے !!

شاہ جرمینی

مجموعی رقم ماہوار حساب روپیہ ۹۰۰۰
 بطور نمونے کے ہم نے دو بڑے بادشاہوں کی تختواہیں درج
 کر دیں۔

اب ذرا دیکھو کہ اسلام نے مسلمانوں کے بادشاہ کے لیے کیا
تنخواہ رکھی ہے، اور خود ان کا مطالبہ اپنی تنخواہ کی نسبت کیا تھا؟

خلیفہ اسلام کے مصارف

حضرت عمرؓ نے ایک معق پر خود ہی اپنے مصارف بتلا دیے۔

میں خود بنلاتا ہوں کبریت المال سے	احببکم لہما یستقل لی
مجھے کتنا لانا جائز ہے، دو جوڑے	منہ حلتان حلة
کپڑے۔ ایک جاڑے کے لیے اور ایک	فی الشتاء وحلة
گرمی کا۔ ایک سیاری جس پر سرج اور	فی القیظ، وما ارجو علیہ
عمرہ ادا کروں، اور قریش کے ایک	واعتمر من الطہر۔ ووقتی
متوسط الحال آدمی کے اخراجات	وقوت اہلی کفوت رجل
طعام کے برابر اپنے اور اپنے	من قریش لیس باغناہم
اہل و عیال کے لیے آخر آج طعام	ولا نافرہم۔ نہ نابعد
اس کے بعد میں ایک ادا نے مسلمان	رجل من المسلمین
ہوں، جو ان کا حال ہے وہی میرا	نصفی ما اصابہم۔ ابن

سعد ج ۳ ص ۱۹۸ (حال ہے۔)

حضرت معاذؓ کی تصدیق اور خلافت اسلامی

کی اصلی تصویر

معاذ بن جبلؓ ایک ٹرسٹ کے صحابی ہیں۔ روم کے در

بار ہنگامے گئے تھے۔ رومی سردار نے قیصر سے ماہ و حلال اور اعزاز و اختیار

سے اُن کو مرعوب کرنا چاہا۔ یہاں مسلمانوں پر دوسرا ہی رنگ چھایا ہوا تھا۔ جن کے دلوں میں جلال خداوندی کا نشین ہو، اُن کی نظروں میں اس ظلم و غارت دنیوی کی کیا وقعت ہو سکتی ہے؟ حضرت معاذ نے امیر عرب کے اختیارات کی جن الفاظ میں تصویر کھینچی، وہ حسبِ ذیل ہے

وہمیدنا رجل ما، ان عمل	ہمارا حلیف ہم میں کا ایک فرد
فیسا بکتاب دینا و سنۃ نبینا	ہے، اگر ہمارے مذہب کی کتاب
قر ونا علیا وان عمل	اور ہمارے پیغمبر کے طریقہ کی
نغیرہ لاک عز لنا لا عنا وان ہو	پیروی کرے تو ہم اُس کو اپنا حلیف
سرق قطعنا یدلا، وان سرنا	باقی رکھیں، ورنہ اُس کو معزول کر دیں
جلدنا، وان شتم رجلا منا	اگر وہ سر قہ کرے تو اُس کے ہاتھ کاٹ
شتمہ ما شتمہ، وان حرمنا	ڈالیں، اگر رنا کرے تو اُس کو سنگسار
اقادہ من ہسہ، ولا یستحب	کر دیں، اگر وہ ہم میں سے کسی کو گالی
ما، ولا یتکبر علیا، ولا یتکبر	دے تو وہ بھی برابر کی گالی دے۔
علیسا فی فیسا الذی اداء	اگر وہ کسی کو زخمی کرے تو اُس کا
اللہ علینا، وھو کر حل ما۔	بدلہ دینا پڑے، وہ ہم سے چھپ کر
(فتوح السام اردی ص۔	قصر وایوان میں نہیں بیٹھتا، وہ ہم سے
ہ اکلکۃ)	غور و تکبر نہیں کرتا، وہ تقسیم عنیت
میں اپنے کو ہم پر ترجیح نہیں دیتا، وہ ہم میں ایک معمولی آدمی کا مرتبہ	
رکھتا ہے، اور بس،،	

ان الفاظ کو عور سے پڑھو۔ کیا اس سے واضح تر، اس سے روشن تر
 اس سے صحیح تر، اس سے مؤثر تر الفاظ میں جمہوریت کی حقیقت ظاہر کیا جاسکتی ہے
 کیا حکومت عام کی اس سے بہتر نوعیت ہو سکتی ہے؟ کیا مساوات نوعی اور
 اور عدم نفاق و ترجیح افراد کی اس سے بہتر مثال تاریخ عالم پیش کر سکتی ہے؟ اللہ ہی
 سے انصاف کرے، جھوٹے اسلام کی اس مقدس تصویر مساوات کو اپنے
 کثافت اعراض دھس سے ملوث کر رہا اور اس کی طعنی ہوئی قوتیں عین در عروج
 میں یا مال مفسد و استبداد ہو کر رہ گئیں! صلوا فاضلوا فویل لہم
 ولاتباعہم ۱

اللہ! آج دنیا کی ایک وہ قومیں ہیں جس کے پاس کچھ
 نہ تھا پر آج انہوں نے حاصل کیا، اور ایک ہم ہیں کہ خزانے کے خزانے لے کر
 آئے تھے، مگر آج سوائے ذکر عیسٰی کے خود عیسٰی کا کہیں وجود نہیں ۱۱

آئندہ و گد شہر مساو حیرت است
 یک کاتکے لود کہ بصد جاو ستہ ایم
 شرک فی الصفات

کلمات تعلیم و تجلی کے عجیب و غریب افسانے ہیں، جو لوگ و
 سلاطین کے ناموں کے پیلے لڑتے ہیں، اور جن کے لیر ذات تبار کی طرف
 اشارہ کرنا بھی سوادب کی اخیر حد ہے۔ مگر موقع خلافت اسلامیہ میں اُس کی
 مثال ڈھونڈنا بیجا رہو گا ایک اور مسلمان آتا ہے۔ اور دیا ما بکر، اور دیا
 عمر، کہ بکر دیکھتا ہے اور وہ خوشی سے تار ب دیتے ہیں۔ زیادہ سے زیادہ

خود شامہ عظیمی استعمال ہو سکتے ہیں وہ "خلیفہ رسول اللہ" اور "امیر المومنین" ہیں، اور جو مدح ہیں بلکہ واقف ہے۔ اور احکام ملک بھی انہیں الفاظ سے خلفا کو خطاب کرنے تھے۔

خود اس حضرت (صلعم) کی بھی یہی حالت تھی۔ آپ اپنی نسبت لفظ آقا (سید) تک سنا پسند نہیں فرماتے تھے۔ ایک معمولی بددی آتا تھا اور در نا محمد، کہہ کر خطاب کرتا تھا ایک بار ایک بددی حاضر ہوا، اور دوڑتا ہوا خدمت بنوی میں آگے بڑھا۔ آپ نے فرمایا:

در تم مجھ سے ڈرتے ہو؟ میں اس ماں کا بیٹا ہوں جو قدیدر ایک معمولی عربی کھانا کھاتی تھی (یعنی ایک معمولی عورت کا بیٹا ہوں)،
سبحان اللہ

چہ عظمت دادہ یارب غلق اک عظیم الشان
کہ "انی عبد" گوید بجائے قول سبحانی

ایک صحابی نے اپنے بیٹے کو خدمت بنوی میں بھیجا جاہا۔ اس نے باپ سے پوچھا کہ اگر حضور اندر تشریف فرما ہوں تو میں کیونکر آدروں گا؟ باپ نے کہا۔

"رحان پدر! کاشا نہ نبوت در مار فیہ و کسریٰ ہیں نہ۔
حضور کی ذات تجر و تکر سے بلند ہے آپ اپنے جاں تار دن سے ترخہ نہیں کرتے۔"

اللہم صل علی افضل الرسل و علی محمد و علی افضل

مسلمین، واکملہم آلہ الامور، واصحابہ الاخیار۔

ماضی و حال

یہ حالت تو تاریخ اسلامی کی افضل ترین مہستی سے لے کر اس کے خلفاء و جانشین تک گئی تھی، لیکن اس کے مقابلے میں آج پادشاہوں اور ریاستوں کو چھوڑ کر، صرف ایسی قوم کے ان لوگوں کو دیکھو، جن کے یاس حائد کا کوئی حصہ یا چادری سونے کے کچھ سکے جمع ہو گئے ہیں۔ ان میں بہت سے لوگ دولت کو تمام فضیلتوں کا منبع قرار دیتے ہیں، اور اس لیے لیڈری اور میتوائی کے بھی مدعی ہیں۔ ان میں بہت سے فراعنہ اور کارہہ تم کو ایسے ملیں گے، جن کا نام اگر ان خطابوں سے الگ کر کے زبان سے نکالا جائے، جو ان کے شیطانی خبت غور نے گھڑ لیے ہیں، یا حکومت کی خوشامد و غلامی کا اصطلاح لیکر حاصل کیے ہیں، تو ان کے چہرے مارے غیض و غضب کے درمدوں کی طرح خوشخوار ہو جاتے ہیں، اور چار یا یوں کی طرح بیجان غصہ و عطلت کو روک نہیں سکتے۔

رسوئہ اور ان کے جاتیں اپنے تئیں محض ایک متبع کتاب و سنت سمجھتے تھے، اور ایک معمولی ماسدہ مدینہ کے رابر قرار دیتے تھے۔ وہ بیکار بیکار کہتے تھے کہ میں اسی وقت تک تمہارا امیر ہوں، جب تک حق و شریعت کے مطابق چلوں، اور اگر میں کجروی اختیار کروں تو تم مجھ کو سیدھا کر دو۔ پھر آج کل کے ان بدترین نسل فراعنہ سے کوئی نہیں پوچھتا کہ یہ کیا تمہارا در کیا ضرورت ہے، اگر ان کو خود اپنے لیے اسلام عریض نہیں تو کیا اپنی قوم کے اسلام کو بھی گھر سے بلند کرنا چاہیے؟

کیا وہ بھول گئے کہ ان کے مخالف طلب وہ لوگ ہیں، جنہوں نے
 خلفاء رسول کو ان کے ناموں سے پکارا، ان کو بات بات پر توکا، ان پر سخت
 سے سخت اعتراض کیے، ان کو خطبہ دیتے ہوئے روک دیا۔ اور اس رسول کی امت
 ہیں، جس نے ایک موقع پر اپنے جاں نثاروں کو اپنی تعظیم کے لیے بھی کھڑے ہونے
 سے روک دیا تھا، اور فرمایا تھا کہ لا تقوموا ولا تاجموا، یعنی عجم کے تاج
 پرستوں کی طرح میری تعظیم نہ کرو کہ اسلام کی توحید اس سے متبرک ہے؟ پھر کیا
 ہے، جس نے ان کے نفس کو معذور کر دیا ہے، اور وہ کو سادہ عظمت و
 جلال ہے، جو تکبر و عود کی طرح، ان کو اپنے مورث اعلیٰ فرعون و نمرود سے ملا
 ہے۔ اگر دولت کا ٹھنڈ ہے تو نیچے اس میں ٹنک ہے کہ ان کے پاس جل کی
 طرح دولت بھی کثیر ہے۔ اگر اپنے ان برتاؤں اور مصاحبوں کا انہیں غرور
 ہے، جو غلامی، رد و ملت یرتقی کی غلامت کے کھڑے ہیں، تو میں یہ باور رکھتا
 ہے کہ یہ نئی وجہ نہیں پاتا کہ وہ دنیا کی معرور و مستہ پادشاہوں سے بھی بڑھ
 کر اپنے غلاموں، ریر ساروں کا حلقہ اپنے ارد گرد رکھتے ہیں۔ ہر حال حواہ یکہ
 ہو، مگر میری آواز کا ہر سامع آج ان کی قوت اور ناکامی کا پیام بھیجی دے۔
 اب انکی تباہی و بربادی کا آخری وقت آگیا۔ وہ دنیا خاص سے بحر اہم میں
 فرعون اور اس کے ساتھیوں کو غرق ہوتے دیکھا تھا، اور جو اس طرح کے
 ان گنت تھامس ہزاروں دیکھ چکی ہے، وقت آگیا ہے کہ ہندوستان
 کے اندر، بحر حیرت و صداقت میں جسکی موجیں صرف ہم ہی دیکھ سکتے
 حقیقت میں اہم ہوں گی، ان مغرور و متمرد لیڈروں کے غرق ہونے کا

بھی تماشہ دیکھ لے:

اد اجاء موسى والقي الغضا

وقد نطل السحر والساحر

اور فرعون اور اس کے لشکر نے زمین پر
ظلم و استبداد کے ساتھ بہت گھمنڈ کیا،
اور وہ نادان سمجھ کر مرنے کے بعد گویا
انہیں ہماری طرف لوٹنا ہی نہیں ہے!
پس ہم نے فرعون اور اس کے لشکر
کو بالآخر ایسے دست قدرت سے پکڑ لیا،
اور مندر کی سوجھ بوجھ میں پھینک دیا، پھر
دیکھو کہ حق سے محروم ہونے والوں کا کبسا
ترا انجام ہوتا ہے؟
ہم نے فرعون کو اسانوں کی
پیشوا کی اور لیڈری تو دی تھی، مگر وہ
ایسے لیڈر تھے، جو ہدایت اور رہائی کی
جگہ قوم کو دوزخ کی طرف بلاتے تھے۔
قیامت کے دن ان کی پیشوا کی حقیقت معلوم ہو جائے گی، جبکہ کوئی
ان کا مددگار اور حامی نہ ہوگا!!

واستكبر هو وجنوده

في الارض بغبر

بالحق ، وظنوا انهم

الينا لا يدحضون -

فاخذناه وجنوده ،

فبدنناهم في اليم

فانظرو كيف كان

عاقبه الظالمين ؟

جعلناهم ايمه

يدعون الى السار

ويوم النقيام

لا ينصرون

(۲۸ ۲۷)

الحرية في الاسلام نظام حکومت اسلامیہ

دہمہم شوریٰ بینہم (۱۳۶۴ھ)

(۴)

قسطیہ مباحث اسیہ

اور مباحث گذشتہ پر ایک اجمالی نظر

(الحرية في الاسلام) کے سلسلے میں تین نمبر شائع ہو چکے ہیں۔ اب ہمیں قسطیہ مباحث کی طرف متوجہ ہونا چاہیے۔ لیکن بہتر ہوگا کہ اس سفر کی جتنی منزلیں طے کر چکے ہیں، آگے بڑھنے سے پہلے ایک نظر ان پر بھی ڈال لیں۔

ربط و ترتیب بیان کے لیے ضرور ہے کہ گذشتہ مباحث قارئین کرام کے پیش نظر ہوں۔

(۱)

ہم نے آغاز تحریر میں اس سیاسی انقلاب پر ایک اجمالی نظر ڈالی تھی، جو ظہور اسلام سے عالم انسانیت میں طاری ہوا۔ ہم نے اسے رسولِ غلامی اور استبدادِ حکم ذاتی کی وہ شیریاں دیکھی تھیں، جن کے ذریعہ انسانیت کے پاؤں جکڑ دیے

گئے تھے۔ پھر چھٹی صدی میں عیسوی کے آغاز میں ہم نے اس حربہ حرثہ الہیہ کو بلند ہوتے ہوئے دیکھا، جوہل (بوقیس) کی غاروں میں ڈھالا گیا تھا، مگر اسکی بیٹیوں پر سے چمکا تھا بالآخر وہ چمکا اور بلند ہوا۔ اور پھر اس زور و قوت سے اُن بیٹیوں پر گرا، کہ ”الحکمہ للہ الیٰ عظمہ الکبیر“ کے ایک ہی حربہ بے امان و آہن ش میں، اُن کے تمام آہنیں طعنے کڑے کڑے ہو کر گر گئے، اور خدا کے بندوں کے پاؤں اسکی طرف دوڑنے کے لیے آزاد ہو گئے!!

وقت لو اھم حتی ”اور ظالموں سے مقابلہ کرو، یہاں تک کہ لا محکوم قتلۃ“ اللہ کی ستم زمین ظلم و معصیت، اور وقتوں الدین کلہ اللہ! ماسوائے اللہ پرستی کے قتلہ سے پاک ہو جائے، اور شریعت و حکم کا تمام تسلط (۱۸۹:۲) صرف اللہ ہی کے لیے ہو جائے، کیوں کہ اس کے سوا دنیا میں حکم و تسلط کسی کو سر اور نہیں،، وکتبت علی شفا حرف من النار، فانقذ کم مہما، کن لک عیین اللہ لکم لیلۃ لعلکم تہتدون (۱۰۰:۱۳) (۱)

(۱) یہ آیت کریمہ سورہ عمالی کے اس رکوع کی ہے، جس میں خدا تعالیٰ نے ظہور دعوت اسلامی اور جو درجۃ للعالمین کو ایمان سے بڑا احسان و لطف قرار دیا ہے، اور اس نعمت کی قدر و منزلت کی طرف دیکھنا کو قہر و دلائل سے ہم۔ اسی سلسلے میں مسرہ بایا کہ ظہور دعوت اسلامی سے پہلے مومنوں کی حالت تہذیب و تمدن اور اُسہ و غلامی سے ایسی تھی، گویا ایک آگ کے گڑھے میں رکھ دیے تھے، مگر اللہ نے حصرت و رحمت للعالمین سے کرمیں اس بلاکت سے بچایا اور اسی طرح وہ بھلا سے اسے اسی قدرت کی ستاریاں کھلتا ہے، تاکہ تم بہرست یابو (اسم)

(۲)

اس کے بعد ہم نے موجودہ عہد جمہوریتہ و انکی بر نظر ڈالی اور اس کے نظام و اساس کی جستجو و مشرق میں پئے۔ ہم کو چند اصول بتلائے گئے۔ جن کی اساس کا فخر و ادغام موجودہ دور عصر سنور، کا نیا دستور اور اساس میں ہے لیکن ہم نے مڑ کر دیکھا تو تیرہ سو برس کے گدرب ہوئے ”دور ظلمت“ میں ایک ہاتھ نظر آیا، جو اسی مصلح فروزہ حریت و جمہوریت صیاد نورایت سے تمام ظلمت کدہ عالم کی تاریکی کا تنہا مقابلہ کر رہا تھا!

بالآخر وہ فتحیاب ہوا، ظلمت اسالی پر پور آئی نے نصرت پائی، اور وہی آفتاب ارتاد و ہدایت ہے، جس سے کسلا نوار و تجلیات کر کے آج دنیا کے تمام گوشوں نے اپنے اپنے جہل و غرور روشن کر لیے ہیں۔

یکتہ اعیت دینخام، کاز۔ تو اکی،

ہر کجائی نگری، انجمن صحتہ اند!!

یَا اَیُّهَا النَّبِیُّ اِنَّا ارسلناک
شاکھدا، و مستأ، و مذیدا
و دھعیا الی اللہ سادسھ
و سراجا مکیبرا!

”اے پیغمبر! ہم نے تم کو دنیا کے لیے
گواہی دینے والا، سلطنت الہی کے
قیام کا بشارت دہندہ، ظلم و عھیان کے
سأخ سے ڈرانے والا، انسانوں کی غلامی

سے بغاوت اور اللہ کی وفاداری کی
دھوت دینے والا، اور مختصر یہ کہ ہر طرح کی تاریکیوں کو مٹانے کے لیے ایک روشن
منور چراغ بنا کر دنیا میں مبعوث فرمایا،“

دو چراغ جو انسانی ہاتھوں سے بلند کیے گئے ہیں، بجھ سکتے ہیں، کیونکہ
خود انسان کے چراغ حیات کو قرار نہیں۔ پر جو ”سراج منیر“ اللہ کے مقتدر
و غیر قافی ہاتھوں سے روشن ہوا ہے، اس کی نورانیت کے لیے کبھی اطفاء و زوال
نہیں ہو سکتا۔

اللہ نور السموات والارض
مثل نورہ کمشکوٰۃ فیھا
مصلحہ (۲۴۔۳۵) (ہدایت نبوت) کی مثال ایسی سمجھو،
جیسے ایک (لمند وریج) طاق ہے، اور اس پر ایک منور و فرورندہ چراغ
روشن ہے!!“

ﷺ وسلم علیہ، و علی آلہ الوہابین علیہ

(۳)

مشہور (القلاب براس) کے مصائب و شدائد کے بعد (جو یورپ میں حریت و جمہوریت
کے منہج کی سب سے بڑی اور آخری قربانی تھی) موجودہ حریت کا اصلی دور شروع
ہوتا ہے، ہم نے بتلایا تھا کہ اس دور کے اساس اولیں یا پنج دفعات ہیں جیسا
کہ مشہور فرانسیسی مؤرخ حال CH SEIGNOBOS نے اپنی تاریخ انقلابات
میں تصریح کی ہے۔

(۱) استیصال حکم ذاتی۔ یعنی حق حکم و ارادہ اشخاص کی جگہ
افراد کے ہاتھ میں جائے تخص، ذات، اور خاندان کو تسلط و حکم میں کوئی
داخل نہ ہو۔ اسی کے ذیل میں ریڈیٹ کا انتخاب بھی آگیا، جس کو اسلام

کی اصطلاح میں خلیفہ کہتے ہیں۔ اس کے انتخاب میں کسی حق خاندانی کو دخل نہیں۔ ملک انتخاب کرے اور اسی کو حق عزل و نصب ہو۔

(۲) مساوات عامہ، جسکی ہر قسم سے قسمیں ہیں۔

مساوات جسمی، مساوات مالی، مساوات مالی، مساوات قانونی، مساوات ملکی و شہری وغیرہ وغیرہ۔ اسی باپری پریسیڈنٹ کو بھی عام باشندگان ملک پر کوئی تفوق و ترجیح نہ ہو۔

(۳) خزانہ ملکی (بہ اصطلاح اسلام بیت المال) ملک کی ملکیت ہو۔ پریسیڈنٹ کو اسپر کوئی ذاتی حق تصرف نہ ہو۔

(۴) اصول حکومت ”مشورہ“ ہو، اور قوت حکم دارادہ افراد کی اکثریت کو ہو، نہ کہ ذات و شخص کو۔

(۵) حریت رائے و خیال اور مطبوعات (پریس) کی آزادی اسی کے تحت میں ہے۔

یہی اصول اساسی ہیں کہ سرحدیہ رڈ اس رینی نے انگلستان کے نظام حکومت کی مشہور وزیر درسیں کی سرحدیہ میں بیان کیا ہے۔

لیکن جمہوری نظام حکومت کے یہ اصلی عناصر ہیں، ان کی تحمیل و تہذیب کی جائے، گوہریت سے مرکبات الگ ہو جائیں گے، اور آخر میں حدیث

ایک ہی عنصر سیٹھ ماتی رہے گا جو دفعہ (۱) میں بیان کیا گیا ہے یعنی ”قوت حکم دارادہ انتخابی و ذات کے ہاتھ میں نہ ہو۔ بلکہ جماعت و فرد کے

افص و تسلط میں“

محقر عطفوں میں اسکی تعمیر اس جملہ میں ہو سکتی ہے کہ ”لعنہ حکم ذاتی و مطلق“
 باقی حاردمعات میں جو امور بیان کیے گئے ہیں، وہ سب کے سیاسی کے
 دلی میں آجاتے ہیں۔ مساوات حقوق مالی و قانونی، اساس مشورہ و انتخاب عدم
 اختیار تصرف خزانہ ملکی، حریت آراء و مطبوعات دعیہ و غیرہ، سب ”لعنہ حکم ذاتی
 و مطلق“ ہی کی تفسیر ہیں۔ (لما بقیتہ صالحہ)

الحرب فی الاسلام
 نظام حکومت اسلامیہ
 و امرہم متورکینہم (۲۲ ۲۳)

(۵)

توطیہ مساحتہ
 اور مباحث گذشتہ بریک اجالی نظر
 حقیتہ مقالہ سابقہ

(۶)

موجودہ جمہوریت و حریت کا یہاں سال ۱۷۹۰ء سمجھا جاتا ہے کہ
 ۱۴ - جولائی سے (انقلاب و اس) کی تحریک کا آغاز ہوا اور رجال انقلاب نے
 مشہور قلعہ (باسٹیل) رقصہ کر لیا۔

یہ زمانہ اگرچہ انسانی جذبات کی سورش و طوائف الملوکی کا ایک
 بیجاں دور تھا اور ایک عہد کے اختتام کے بعد اور دوسرے کے آغاز سے پہلے
 ایسا ہوا ضروری ہے، تاہم ایک جمعیت و طبیعت موجود تھی جو اس وقت تمام اعمال و

وامور انقلاب کی حکومت ایڑ ہاتھوں میں رکھتی تھی، اور یہ برسرِ عالم رہی تا اُنکے لٹکلے
میں اُس نے پہلے دستور کا اعلان عام کیا۔

یہ جمعیتہ انقلاب سے پہلے،، جون ۱۹۰۷ء - کو قائم ہوئی تھی اور تمام
دولتِ انقلاب اسی کے زیرِ حکومت رہا۔

(واقعہ باسٹل) کے بعد ہم۔ اگست کی سکو جمعیتہ نے این اسٹور
دو دستور انقلاب،، شایع کیا تھا جس نے تاریخ میں اولین ”فرمانِ حریت“ کے لقب
سے جگہ پائی ہے۔ اس میں انقلاب کی تکمیل کا اعلان تھا اور دنیا کو بشارت دی
گئی تھی کہ وہ تباہِ حریت، حواریِ ردِ مائی میں انسانی حوں اور لات کی پہلی قربانی قبول
کر چکی ہے، اب وقت آگیا ہے کہ رتقہ اُلٹ دے اور دُنیا کے سامنے اپنا نظارہ
امن عام کر دے!

اس دستور میں سب سے پہلے نظامِ حکومتِ قدیمہ کی بعض خصوصیات
متلانی تھیں، پھر مقصدِ انقلاب کی تصریح کی تھی، آخر میں اعلانِ عام تھا کہ پچھلے عہد
کے کامِ اعمال و آثارِ آئیدہ کیلئے کالعدم قرار دے جاتے ہیں۔

اس دستور میں لکھا تھا کہ قدیم نظامِ حکومت کا سب سے بڑا عدا
انسانیت پر تھا کہ یاد ستاد کا تسلطِ حرد کل پر جاذبی تھا۔ اور اسکو ”رئیسِ مطلق“
کی حیثیت بغیر کسی مراقبہ و مسئولیت کے حاصل تھی۔

پھر اُس کے بعد آئندہ حالت کی الفاظِ ذیل میں تصریح کی تھی۔
”جمعیتہ و طبعیہ نے جو کیا کیا ہے، اسکا خلاصہ یہ ہے کہ اسکی حکومت
مطلق سے یاد ستاد کو محروم کر دیا، وہ ملک و امت کی اسکا مستحق قرار دیتی ہے۔

آج کے دن سے حکومت مطلقہ منہم ہو گئی، اور اہل وطن میں باہم
 اختیار و فضیلت کا دور ختم ہو گیا۔ اب ملک یا دستا ہے، اور وطنیت عدم
 مساوات سے آزاد ہے !

جمعیت وطنیت گزشتہ زمانے کے ان تمام آثار و اعمال کو کالعدم قرار دیتی
 ہے جنکی وجہ سے حریت مساوات و حقوق عامہ کہ ایک دے سے ضمیمہ ہوا
 بھی اٹھا ہے۔

اب نہ راب عز و دولت کے لیے کوئی امتیاز باقی رہا، نہ زمینداروں
 کے لیے حق فضیلت و استیلا۔ و رات سے کوئی حق پیدا نہیں ہوتا اور نہ طبقات
 و مدارج کا اختلاف کوئی شے ہے۔ تمام القاب و خطابات جو کل تک لوگوں کو
 حاصل تھے، آج کے دن سے یقین کر لیا جائے کہ بالکل بیکار و کالعدم ہو گئی ہیں۔
 محض و رات کی بنا پر کسی حکومت سے کوئی وظیفہ نہیں مل سکتا۔ کسی
 جماعت کو یا کسی فرد واحد کو ایک دے سے ساری امتیازان قوانین عامہ سے بری
 ہونے کا نہیں جو ہر فرسیسی پر نافذ ہوں گے،،

(۵)

سادہ حریت

لیکن اب تک نظام حکومت کا کوئی قانون مرتب نہیں ہوا تھا۔
 ایک مجلس تشریح (وضع قوانین) قائم کی گئی تھی، تاکہ فرانس کا دستور مرتب کیے۔
 اس مجلس نے وضع قوانین سے بطور مبادی دستور و حریت کے چند دفعات مرتب
 لیں، اور انھیں کو تمام نظامات و قوانین کے اساس و اصل الاصول قرار دیا۔

یہ مساوی عزت ایک اعلان کی صورت میں قلمبند کئے گئے تھے اور
اور ۱۷۸۹ء میں جھیکر جمعیۃ کی طرف سے شائع ہوئے تھے۔

حقوق انسانی کا یورپ میں اعلان

ان مبادیات کا خلاصہ یہ تھا

”انسان آزاد پیدا ہوتا ہے اور آزادی ہی کے لیے زندہ رہتا ہے۔
تمام انسان بہ لحاظ حقوق مساوی ہیں

حقوق طبعی جیسا کہ ہیں: حریت، تملک، امن، مقاومت،

(حریت) کے معنی یہ ہیں کہ انسان کو قدرت حاصل ہو کہ ہر انسان کام

کو کر سکے، جسے بغیر کسی دوسرے کو نقصان پہنچا دے وہ کر سکتا ہے۔

(تملک) سے مقصود اپنی ملکیت صحیح قانونی کے قبض و تصرف کے

کابل حق کا ملنا ہے۔ یعنی ہر شخص اپنی املاک کا مالک ہو اور کوئی اس سے چھین نہ سکے۔

(اس) سے مقصود یہ ہے کہ ہر شخص اپنی جگہ پر محفوظ رہے خطرہ نہ ہو اور

صرف قانون کو برخلاف ورزی ہی کی ایک صورت ایسی ہو، جو اس کے اس میں خلل

ڈال سکے۔

(مقاومت) سے مقصود جو رولم اور عداوت و اقدام مجاہد کی مقاومت ہے۔

یعنی ہر شخص اپنی حفاظت کے وسائل اختیار کرنے کی قدرت رکھتا ہو، ظلم و جور کے

خلاف احتجاج (پروٹسٹ) کر سکے۔

قانون ارادۂ عامہ کا مظہر ہے۔ پس ہر وطنی کو حق ہو کہ وہ ذاتی طور پر

یہ یا بہ توسط وکلاء مجلس اعلیٰ (سینٹ) میں شرکت کر سکے۔

ہر وطنی لجا وطنی ہونے کے یکساں حکم سے موثر ہو۔ اس سبب یہ شخص کے لیے ممکن ہو کہ وہ ٹرے سے ٹرے عہدے کو اور اعلیٰ سے اعلیٰ سے و طبقہ کو حسب اقتدار و اہلیت حاصل کر سکے

کسی انسان کے لیے کسی حالت میں جائز نہ ہو کہ وہ کسی انسان کو قید کر سکے یا اور کوئی ایسا ہی سلوک کر سکے۔ الا یہی صورتوں میں، جو قانون مقرر کر دی ہیں، اور اسی طریقہ پر جو اُس نے قرار دیا ہو۔ کسی شخص کے لیے جائز نہیں کہ وہ کسی دوسرے کو ایسی رائے کے اظہار سے روکے، اگرچہ وہ دیسی ہوا در عام اعتقادات دینیہ کے مخالف۔ البتہ اس صورت میں اسکا اظہار روکا جاسکتا ہے جبکہ وہ قانون کے لحاظ سے اس عاتہ کے لیے مضر ہو۔

ہر وطنی کو پورا حق حاصل ہے کہ ایسی رائے و فکر کے مطابق گفتگو کرے اور لکھے پڑھے، یا چھاپ کر تالیف کرے

اسی طرح ہر وطنی کو حق تو بیع و اساعت حاصل ہے۔

”حق تملک“ ایک مقدس حق ہے۔ کسی شخص کی طاقت

ہیں کہ کسی کی ملکیت اُس سے چھین سکے۔ البتہ مصالح عامہ سے مقدم ہیں۔ لیکن اس کے لیے بھی جتنا کہ قانونی صورت نہ ہو، کوئی شخص ایسی ملکیت سے دستبردار ہونے پر مجبور نہیں کیا جاسکتا۔

موجودہ تحریک انقلاب کے مادی مقاصد میں سے ہے کہ

”حق حکم و تسلط“ اسخاص کو ہنس بلکہ امت اور ملک کو حاصل ہو۔ جمیع انسانے وطن اپنے تمام حقوق میں مساوی ہو جائیں، حریت سے متمتع ہوں اور

ہر طرح مامون و مصلون رہیں۔ لیکن امت فرسادی کا شعار و طبی حریت مساوات،
اور اخوت قرار یا ہے۔“

یہ ایک حقیقت ہے کہ یورپ کی موجودہ جمہوریت کا سہ سعاد
مجلس تشریع و انس کا ہی اعلان تھا۔ تاریخ نے اسے ”املاں حقوق الانسان“ کے
لقب محترم سے محفوظ رکھا ہے اور ہمیشہ محفوظ رکھے گی۔

(۶)

ہم نے اس حصہ بیان کو اس لیے کسی قدر طول دیا، تاکہ انقلاب
فرانس کی انتہائی حد حریت و جمہوریت سامنے آجائے۔ سراندا زہ کیا حاسکے کہ یورپ
کی موجودہ جمہوریت کے خلاصہ امور و مادی نظام و اساس کیا کیا ہیں ؟
یہ انقلابی اس کے تلاش حریت و مساوات و جتنی کے حقوق
انسانی کی انتہائی سرحد تھی۔ یہی مبادی حریت ہیں جن کو انسانی آزادی
کے سب سے آخری سوال کے جواب میں آج یورپ بتلا سکتا ہے

اس اعلان مبادی حریت میں بھی دراصل وہی ایک اصل اصول
حریت اسکی ہر دفعہ کے اندر موجود ہے، جس کی طرف گذشتہ ممبر میں ہم اشارہ کر چکے
ہیں۔ تمام دفعات کا اگر خلاصہ ایک جملہ میں کرنا چاہیں تو صرف یہی ہوگا ”السلطۃ
للأمة“، یعنی حق حکم و تسلط صرف امت ہی کے لیے ہے۔

چنانچہ اسکے بعد یہی اصول فرانس کی تمام دستوری اور جمہوری
جماعات کے پیش نظر رہا۔ انقلاب سے پہلے فرانس میں پارلیمنٹری حکومت موجود
تھی لیکن تباہی حقوق و تسلط اور کلیسا کا عالمگیر استبداد اس درجہ قوی کہ دراصل

ایک ٹھھی تخت شاہنشاہی حکومت مقیدہ کے نام سے حکمرانی کر رہا تھا۔
 انقلاب کے بعد رجال انقلاب میں تفریق ہو گئی۔ ایک گروہ
 ملوکي مگر دستوری و مقیدہ حکومت قائم کرنا چاہتا تھا۔ گروہ غالب یہی تھا اور اس
 کے سامنے انگلستان کے دستور کا نمونہ تھا۔ دوسرا گروہ خالص جمہوری حکومت
 کا نظام بنانا تھا۔ یہ جماعت اگرچہ قلیل تھی مگر عوام اور کاشتکاروں پر اس کا
 اثر حاوی تھا۔ ۱۰۔ اگست ۱۷۹۲ء کو اس جماعت نے سیرس کے دیہاتیوں
 سے شورش کرا کے مجلس کو مجبور کیا کہ وہ ایک ایسے نئے دستور کا اعلان کر دے
 جو بادشاہ کے وجود سے بالکل مستغنی ہو۔

اس عرض سے ایک نئی مجلس کا انتخاب ہوا۔ منتخبہ مجلس نے
 ایک سب کمیٹی قائم کی جس کے اکثر اعضاء، مشہور انقلابی مصنف، جاں رُسو
 Rousseau (۱)، کے شاگرد تھے۔ انھوں نے اسی اصل اصول کو تمام
 نظام و قوانین کا محور قرار دیا کہ ”السلطنۃ للشعب وحده“، ”حکم و تسلط
 صرف قوم ہی کے لیے ہے۔ اور ایک نیا نظام مرتب کیا جو مملکت (شاہی مملکت)

(۱) جان ہاک روٹسہورف ایسی ہی صف اور انقلاب والوں کے محکمیں اول میں سے ہے۔
 ۱۷۵۹ء میں اس نے ایسے افکار و خیالات ایک کتاب کی صورت میں نتائج کیے۔ اس میں ہر طرح
 کے استدلال و ملوکي کو ظلم اور معصیت بتلایا تھا اور جمہوری حکومت کی اہل فرس کو ترغیب
 دی تھی۔ جمہوری حکومت کے اس لیے متعدد نظام درست کیے تھے، اور سب کا
 اولین اصول قوم کے تمام طبقات و جماعت میں مساوات قرار دیا تھا۔ ۱۷۸۲ء میں پیدا
 ہوا اور ۱۸۶۶ء میں ۸۷ سال کی عمر میں وفات پائی نہایت موسیقہ کو اس وقت ارتقام و خطوط
 مدون کر کے کاوی موجد ہے۔

سے بالکل خالی تھا۔ یہ نظام تاریخ انقلاب میں ”دستور سنہ ۱۷۹۳ء“ کے لقب سے مشہور ہے۔

لیکن دوسرے سال یہ دستور بھی نہ رہا۔ یہ دور انقلاب حقیقت
انسانی جذبات کی سورتس، اذہاں کی طوائف الملوکی، اور طبیعت انسانی کے مطالبات
مفرطہ کا ایک بیجانی دور تھا۔ فرانسیسی قوم جو مدت سے مظل تھی، سوچ سکتی تھی مگر کچھ
کر نہیں سکتی تھی۔ لوگوں کی مثال (بقول ویکٹر ہوگو Victor Hugo) ”
بالکل اُن قیدیوں کی سی ہو گئی تھی، جو مدۃ العرقید خانے میں رہ کر آزاد ہوئے ہوں اور
جیل کے احاطے سے نکل کر جب آسمان کی کھلی فصا کے نیچے بھیجیں تو حیران ہو کر رہ جائیں
کہ اب انھیں کیا کرنا چاہیے؟“

یہ حالت فدرتی ہے اور عہدہ ایک دور کے اختیار اور دوسرے
کے آغاز کا درمیانی حصہ دینا ہے ایسی ہی حالتوں میں کاما ہے۔ فرانس بھی اس میں
مبتلا تھا۔ دستور مرتب ہوتے تھے اور پھر نئے دستور کا مطالبہ کیا جاتا تھا حکومتیں
تعمیر کی جاتی تھیں اور پھر ڈھرائی جاتی تھیں۔ ۱۷۹۵ء میں نئے دستور کا اعلان ہوا
اور ۱۷۹۹ء تک قائم رہا۔ اسی اثنا میں فرانس اور یورپ میں جنگ شروع ہو گئی
حکلی سناؤ محرکہ دراصل فرانس کا انقلاب حکومت ہی تھا۔ اس بیرونی مصروفیت
سے اندرونی نزاعات کی قوت معاکھٹ گئی۔ یہاں تک کہ حالات نے
ایک دوسرے انقلاب کا صحیح اُٹا اور بلوکیت جو فرانس سے چلی گئی تھی،
پھر دوبارہ بلالی گئی۔

اب تک سر رستہ حکومت ڈائریکٹروں کی ایک جماعت کے ہاتھ میں

تھا اور مختلف اداری و تشریعی اور نیامی و انتخابی مجالس بھی قائم تھیں۔ اب انھوں نے دیکھا کہ زیادہ عرصے تک حکومت ایسے قبضہ میں نہ رکھ سکیں گے۔ وضع ٹکلی کو جیسی نہ کسی طرح جنگی مہلت سے فائدہ اٹھا کر بدل دینا چاہئے۔ اسی سیاست کا نتیجہ وہ انقلاب آگیا تھا، جو ۱۸ نومبر ۱۹۷۱ء کو وقوع میں آیا اور تہہ پور فتح در (بنو لین بولیارٹ) کی اعانت سے ایچ سونائین ملک کی مجلس فوجی قوت سے توڑ دی گئی، و اس طرح عہد (کرامیل) کی تاریخ انگلستان کا بھر عائد ہوا جس نے تحصیت کو شکست دے کر بھر خود اپنی تحصیت سے ملک کی جمہوریت کو شکست دی تھی!

اب ایک نئی مجلس اس غرض سے ٹھیک کی گئی کہ نئے لٹام و دستور کو مرتب کرے۔ چنانچہ آٹھویں سال انقلاب کا دستور تالیف کیا گیا۔ یہ دستور فی الحقیقت (بونایارٹ) کا گھڑا ہوا ایک کھلونا تھا، جو فرانس کو ہلاک رکھے کے لیے بنایا گیا تھا۔ نظائر ایک جمہوریت قائم کی گئی جس میں دستور جمہوری کے تمام اعضا، و حوارج موجود تھے مگر دماغ کی ایک حلقہ قصل کا عہدہ قائم کیا گیا جو میس برس کے لیے نامزد کیا جائے گا اور جو جمہوریت کی طرف سے فرانس پر حکومت کرے گا۔ تمام اعمال کا تعین تمام فوج کی قیادت، صلح و جنگ کا اختیار، تمام اداری و تہذیبی قوانے سرستہ آخری، اس کے سپرد کر دیا گیا۔ اسکی سعادت کے لیے دو نائب بھی رکھے گئے مگر فی الحقیقت وہ اپنے تمام کاموں میں ایک خود مختار حکمران اور تہمتاہ مطلق تھا۔

اس جمہوری تہمتاہی کے تحت یر (بنو لین بونایارٹ)

(۷)

یہ سب کچھ ہوا لیکن انقلاب، وراثت یا نیا پورا کام کر چکا تھا۔ وراثت میں
 یہ دور بھی گزر گیا۔ اس کے بعد ملوکیت و مطلق العنانی کا ایک نیا دور شروع ہوا۔ تمام پورے
 میں نظام مقیدہ کی حکومت داخل ہوئی۔ وراثت میں بھی انگریزی نظام دستوری قائم
 کیا گیا۔ مایں ہمہ آخر میں فتح تھوڑی سی ہوئی اور وہی انقلابی وراثت کا قائم کردہ
 اصل اصول بغیر کسی تغیر کے تمام قوانین کا بنیاد قرار پایا کہ ”السلطۃ للشعب وحده“
 یورپ کے دیگر حصص میں اگرچہ اس انقلاب کا اثر ملوکیت مقیدہ سے
 آگے نہ بڑھا، مگر فی الحقیقت ہر دستور و نظام حکومت میں اصول متحدہ یہی
 اصل الاصول کام کر رہا ہے۔

(تنبیہ)

اس مضمون میں جا جا حکومت مقیدہ، ملوکیت، دستوری،
 وغیرہ کے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ حکومت، مقیدہ، سے مقصود وہ
 نظام حکومت ہے جس میں گویا دستانہ کے حقوق و تسلط حکم کو برقرار رکھا گیا
 ہو، لیکن قانون و آئین کی پابندی کے ساتھ حکومت کی جائے ”ملوکیت“
 مقیدہ، سے بھی وہی مقصود ہے۔ ”دستوری“ سے مقصود پارلیمنٹری
 حکومت ہے۔ جس میں بادشاہ قانون و جماعت کے ماتحت ہو، اور یہ
 ”نظام انگریزی“ کے لقب سے مشہور ہے۔ صرف ”ملکیہ“ سے مراد
 حکم مطلق یا شخصی حکومت ہے ”جمہوری“، نظام حکومت پادشاہ کے

بائس حالی ہوتا ہے حکومت ملک کی اکثریت کرتی ہے اور نظم اداری کے لیے ایک شخص اسم صدر منتخب کر لیا جاتا ہے۔ یہی طر حکومت آجکل امریکہ اور فرانس اور بعض چوٹی جیونی جماعتوں کا ہے۔

آجکل کی اصطلاح کے مطابق اسلام ملکیتہ مقیدہ یا نظام دستور انگلستان کے طابق حکومت قرار نہیں دیتا جیسا کہ علوی نے بعض لوگ سمجھتے ہیں، بلکہ اس نظام خاص جمہوری اور تائیدہ شخص ملکیتہ سے کلیتہً پاک ہے۔ کہا سیاتی است اللہ تعالیٰ۔

الحرية والاسلام نظام حکومت اسلامیہ

وَاَمْرُهُمْ شُورَىٰ بَيْنَهُمْ (۴۲ ۴۳)

(۶)

توطیہ مساحت انتیہ

اور مساحت گدستہ پیر ایک مالی نظر

(۱)

”القلاب فرانس“ یورپ کی موجودہ جمہوریت و حریت کا حریف تسلیم کیا جاتا ہے۔ ہم نے مختصر طور پر اس کے اعلا مات و اساسات کی تشریح کی تاکہ آئندہ مباحث کے سمجھنے میں آسانی ہو۔ گذشتہ نمبر میں فرانس کا جو ”منصور حریت“ نقل کیا ہے اور جس میں مبادی حریت و مساوات

بیان کیے گئے ہیں، اس سے اگر تشریح و تکرار مقاصد و اعادہ مطالب کو الگ کر دیا جائے تو اصل اصول نظام جمہوریت کے وہی چند دفعات رہ جاتے ہیں جنکو اس مضمون کی اولین قسطیں سمجھ لیں یا کہ اتنا اور پھر بھی تھوڑا ہی عرصہ گزرا ہے کہ مکرر دہرائی کے ہیں جسے ضرور عیسیم مراد، مع حکم ذاتی مساوات میں اتحاد رئیس، اور اصول توری، ہی چار دفعات اصل اصول قرار دیے جاسکتے ہیں۔ اگر ان عناصر مرکبہ کی بھی تفرید کی جائے تو پھر صرف ایک ہی اصل الاصول آخر میں باقی رہ جائے گا یعنی ”مع حکم مطلق و ذاتی“ یا ”سلطۃ للشعب وحدہ“، حق تسلط صرف قوم ہی کو حاصل ہے۔

احکام اسلامیہ و نظام خلافت اشد

انہیں دفعات راجع نظام جمہوریتہ کو پیش نظر رکھ کر ہم نے احکام اسلام و اعمال مسلمانین اولین کا تفحص کیا تھا، اور ایک ایک دفعہ پر ترتیب بحث کی تھی۔ گو بحث اجمالی، اور بطور سرسری تھی، تاہم حدیث و تلخیص تک پہنچے ہیں ضرور رہنا ہوئی ہوگی

(۱) اسلام ہر قسم کے ذاتی و شخصی تسلط کی نفی مطلق کرتا ہے۔ اس نے روز اول ہی سے جو نظام حکومت قائم کیا، وہ حالص جمہوری اور تشائیہ شخصیت سے پاک تھا۔ تصریحات کلام اللہ اور سنت مسلمانین اولین سے بغیر کسی توجیہ و تاویل کے ثابت ہوتا ہے کہ ”حکومت جمہوری کی ملک ہے۔ ذات اور خاندان کو اس میں دخل نہیں“، یہی اصول خلاصہ نظام جمہوریتہ حاضر ہے۔

(۲) نفی حکمرانی کا پہلا نتیجہ مساوات عمومی افراد سرے۔ یعنی ظالمانہ ملکیت، قومی، اور مالی امتیازات کوئی شے نہیں۔ اسلام نے پہلے ہی دن اعلان کر دیا :
 ”وہیسی لاحد علی احد فصل“، ”الادین وقوف“، ”کسی ایک انسان کو دوسرے انسان پر کوئی فصلت نہیں ہو سکتی“، ”الاسکی دینی فضیلت اور حسن عمل۔“
 (۳) نظام جمہوریہ کا تیسرا رکن رئیس جمہوریہ، اور اسکا تقرر بدریغ انتخاب ہے۔ رئیس جمہوریہ کو اسلام علیہ کہتا ہے اور ”اجماع“ سے مقصود قوت اکثریت انتخاب ہے۔

(۴) اسی ضمن میں تکمیل جمہوریہ صحیحہ کے لیے ضرورت تھا کہ خود ”رئیس جمہوریہ“ کو عام افراد ملک کے مقلد میں کوئی امتیاز حاصل حاصل نہ ہو۔ مساوات حقیقی کے یہ معنی ہیں کہ جس شخص کو رئیس جمہوریہ منتخب کیا گیا ہے، وہ اپنے تمام حقوق قانون والوں میں بھی برابر ایک عام باشندہ سمجھ کر نظر آئے۔ یہاں اس حیثیت سے بھی تفصیلی نظر ڈالی گئی تو اسلام کا علیہ اس شان میں سامنے آیا کہ بھٹی ہوئی یاد راورد دو وقت کی غذا کے سوا اس کے یا کچھ نہ تھا۔

(۲)

اس مباحث کے ضمن میں ہم اس سے بھی زیادہ خصائص الیہ اسلام کا اکتشاف ہوا۔ ہم نے صرف یہی سنس دیکھا کہ جو کچھ آج جمہوریہ و حریت اور مساوات و آئین کے نام سے دکھلایا جا رہا ہے، وہ سب کچھ اسلام کے پاس موجود ہے، بلکہ یہ بھی نظر آیا کہ موجودہ عصر تمدن کے یہ تمام مناظر خیمہ تک اس حقیقت حتمی و اصلیت سے خالی ہیں، جس کو ترہ سو برس

پیلے وہ ظاہر کر چکا ہے۔

(یورپ کی ناکامیاب جستجوئے مقصد) (اور انقلابی انش کی ناکامی)

حریتہ صحیحہ اور اسلام کے تعلق پر بحث کرتے ہوئے دو پہلو پیدا ہو جاتے ہیں۔ ایک پہلو بحث کا یہ ہے کہ آج یورپ کے بازار حریت میں بہتر سے بہتر حومتل دھکلائی جاسکتی ہے، وہ ہمارے امانت خانوں میں تیرہ سو رس سے موجود ہے۔

دوسرا حصہ وہ ہے جس میں لفظ آتا ہے کہ صرف وہ متاع ناقص ہی ہیں، بلکہ اس سے بھی اعلیٰ و اشرف اشیاء ہمارے پاس موجود ہیں۔ ہم گرتہ مباحث میں اس دوسرے حصہ بحث پر بھی کہیں کہیں نظر ڈالی ہے اور اس کا خلاصہ حسبِ ذیل ہے

(۱) اسلام نے ایسے نظام حکومت سے بجلی یاد تارہ کے وجود کو خارج کر دیا اور ایک کامل جمہوریت قائم کی جس میں صرف ایک یرسید سٹ باسم خلیفہ رکھا گیا ہے۔ برخلاف اس کے یورپ میں جمہوریت کی تحریک اب تک یوری طرح کامیاب نہ ہو سکی۔

اس کا ٹرا حصہ اب تک تاح و تحت و فرما نروائی کے آگے عاجزی کرنے پر مجبور ہے۔ امریکہ اور فرانس، صرف یہی دو ٹری جمہوریتیں انقلابی انش کا کامیاب نتیجہ ہیں۔ ان کے علاوہ چند چھوٹی چھوٹی جمہوریتیں

ہیں مگر ان کا تہارٹے بڑے ملکوں میں نہیں۔

(۲) انقلاب کی اصلی روح مساوات ہے۔ اور صرف شاہی اقتدار و تسلط کے روک دینے ہی سے جمہوریتہ صحیحہ قائم نہیں ہو سکتی۔ تاوقتیکہ نفع بہت میں مساوات حقیقی قائم نہ ہو۔ اس بنا پر گوفرانس کے انقلاب نے شاہی اقتدار کی مطلق العنانی سے دنیا کو نجات دلا دی، تاہم وہ ”مساوات حقیقی“ کے قیام میں کامیاب نہ ہو سکا۔ مختلف درجات و طبقات امت کا اختلاف بدستور باقی ہے۔ دولت کے اقتدار کی لعنت سے اس کے نیانے نجات نہیں پائی، اور تیز دسنے والے کے عذاب الیم کی زنجیر اب تک اس کے یانوں میں پڑی ہے۔

(۳) یہ کیا ہے کہ اب تک پادشاہ ہے جو ملکی خزانے سے کروڑوں روپیہ لیتا اور باوجود ایک عام باشندہ شہر ہونے کے عام بات سندوق سے اسے اعلیٰ رہتا ہے؟

اب تک وہ عظمت و جبروت کے اس عرش مقدس پر متمکن ہے، جہاں تک زمین کے عام بات سندوق کی رسائی نہیں؟

شاہ انگلستان ستر لاکھ پچاس ہزار روپیہ ہر سال تنہا اوپر صرف کرتا ہے اور جرمنی کا حکمران نوے لاکھ۔ پھر کیا مایں ہمہ یورپ کو مساوات انسانی کے اعداد کا حق حاصل ہے۔

اس کی آماریں اتنی اسیروں کے ایوانوں سے لڑکی ہوئی ہے جو چاندی سونے کے گھنڈے میں اپنے ہم جنسوں کے ساتھ سسکے کر سکتے

ہیں۔ پھر وہ مساوات کہاں ہے جس کے فرتے تے تمام اکناف یورپ کو اپنے
پر دلوں میں چھپایا ہے؟

لیکن اسلام نے روز اول ہی سے مساوات کی حقیقی تصویر دنیا
کو دکھلا دی۔ اسکا اولین قدم پادشاہی طرح زندگی بسر کرنا تھا تم پڑھ چکے ہو
اس کے حلفانے صاف کہہ دیا کہ ”حلتان وقوق وقوة اہلی“ یعنی ہمہ کو صرف
دو جوڑے کپڑے کے اور اپنی اور اپنے اہل و عیال کی مایحتاج غذا چاہیو اور پس۔
حسرت ختم المسلمین نے قبیلہ مخزوم کی ایک عورت کی نسبت
روسا افریس سے، حضرة (ابو بکر) نے اپنی خلافت کی اولین مجلس میں، حضرة
(معاذ) نے سردار رومی کے آگے، (مغیر بن شعبہ) نے ایرانی سپہ سالار کے سامنے
اور واقعہ احادیث میں رومی سپہ سالار کے آگے اس کے منجھرنے، جو تقریریں کی تھیں،
انکو نام گذشتہ مسردوں میں پڑھو، اور پھر مساوات یورپ کا مساوات اسلامی
سے مقابلہ کرو۔

(۳) لیکن مساوات کے بھی تین درجے، اور اسکی مختلف قسمیں ہیں
یہ سچ ہے کہ القلائع السلسلے سے اعلانِ حرب میں تمام اپنا، وطن کو مساوی قرار دیا
لیکن کیا تمام اپنا آدم کو بھی درجہ و حقوق میں مساوی قرار دے سکا؟ وہ عدم متاد
جو ایک محدود درجہ زمین میں ہو، زیادہ تحقق نہیں ہے، یا وہ، جو تمام دنیا کو نام
کی تمام قوموں میں بھیلایا ہوا ہو، اگر تم ایک سرزمین کے سب سے والوں کو ایک درجہ
میں رکھنا چاہتے ہو تو دنیا کے حکم کا اصلی صلاح تو نہ ہو۔ دنیا اس مساوات کیلئے
نہیں ہے جو اپنے لئے ظن کی طرح مختلفہ ظنوں اور قیون کا امتیاز بھی ملتا ہے

اور اسودا بیض، مغرب و مشرق، متہدن و غیر متہدن، غرض کہ حد کے تمام بندوں کو ایک جیسے میں لاکر کھڑا کر دے۔ تم ابھی ابھی انقلابے انس کی سرگزشت سے فانی ہوئے ہو۔ تم نے وہ اعلان حریت پڑھا ہے، جسکو تاریخ عظمت کے ساتھ انگریزین سے لگائے رکھتی ہے، لیکن کیا اسمیں دل سے لیکر آخر تک کسی جگہ بھی اس مساوات کا ذکر ہے جو کسی خاص سرزمین کو نہیں بلکہ تمام عالم کو اپنا پیغام نجات سنا رہا ہو؟ اسکی ہر دفعہ کو مکرر ریڑھ لو۔ تم ہر جگہ ”وطن“ ہی کا نام پاؤ گے، اور انقلابے انس کا بلند سے بلند مساوات کا خیال اس سے زیادہ نہ ہوگا کہ ”فرانس“ کا ہر باشندہ ایک دوسرے کے برابر ہو جائے۔

لیکن خدا کی زمین چھوٹ فرانس اور یورپ ہی کے اقوام سے آباد نہیں ہے اپنے اس خم کے لیے کہاں مریم ڈھونڈے، جسے ایک قوم اور وطن کو دوسری قوم اور وطن پر ترجیح دیدی ہے؟ یورپ سے اسکو تسکین نہیں مل سکتی، لیکن اسلام کا ہاتھ اسکو مریم بخش سکتا ہے۔ اس نے صرف اپنے وطن اور سرزمین ہی کو مساوات باہمی کا حق دار نہیں سمجھا، بلکہ اسکا اعلان ایک عالمگیر مساوات کا فرمان تھا۔ جبکہ اُس نے کہا کہ۔

”اے لوگو! ہم تم کو مرد و عورت کے اعتبار سے یہ کیا، اور تم کو مختلف قوموں اور خاندانوں میں تقسیم کر دیا۔ لیکن اس اختلاف

یا ایھا الناس! اللہ خلقکم من جن واحد و جعلکم شعوباً قباہیل لتعارفوا،
وہو اکبر مکرم عبد اللہ

اتفاقہ ۱ (۳۹ ۱۲) قوم و مل سے کوئی امتیاز و تفرق حاصل نہیں ہو سکتا، کیونکہ اس سے مقصود صرف یہ ہے کہ تم باہم ایک دوسرے سے شناخت کیے جاؤ۔ ورنہ تم میں سب سے زیادہ اللہ کے آگے افضل وہی ہے جو سب سے زیادہ متقی اور نیک اعمال ہے!،

تو اسکا اعلان مساوات صرف مکہ اور حجاز ہی کیلئے نہ تھا بلکہ تمام عالم کے لیے تھا!!

اسلام صرف وطن ہی کی محبت لیکر نہیں آیا۔ اُس کے پاس تمام عالم کے عشق کا یہ عام ہے۔ اس نے جو کچھ کیا تمام عالم کے لیے کیا، اور صرف دنیا تھا جو یہ کر سکا۔ دماغ اسکا کلا کلاؤ للہ اللہ اللہ اللہ اللہ اللہ (۳۴ ۲۳) دنیا کا خدا ”رب العالمین“ تھا، جسکی ربوبیت عامہ میں کوئی خصوصیت وطن و مقام میں نہیں سکا یہ عام امن و نجات بھی رحمتہ للعالمین، ہو کر آیا کہ دماغ اسکا کلا کلاؤ للہ للعالمین (۲۲ ۱۷)

(۴) اگر یورپ مساوات انسانی کے اصلی راز کو یا لیتا تو اتنا ستر اکیٹہ (سوشالزم) کی بنیاد نہ پڑتی۔ اُمرا کے اقتدار، دولت کی طامانہ تقسیم، طمع عامہ کی تبدیل و تحقیر، ارباب اقتدار کا استبداد، جماعات و افراد کا قانونی امتیاز یہ اور اسی طرح کے اسباب ہیں، جسکی وجہ سے ستر اکیٹہ کی بنیاد پڑی اور رد و رد و رد پڑتی جاتی ہے۔ یورپ کے اعدا و مساوات کی سماعت کرتے ہوئے کوئی وجہ نہیں کہ ہم ستر اکیٹہ کی شہادت سے کان نہ کر لیں۔ ابھی لوگوں کو دو سال بیتہ کا وہ موقع بھلا یا نہ ہو گا جب مسٹر (لائڈ جارج) نے اُمرا انگلستان کے

ٹیکس سے بری ہونے کے خلاف سعی کی تھی اور اسکی وجہ سے طبقہ خواص میں ایک
سخت جوش پھیل گیا تھا

(مَجُوعَةُ مَبَاحِثِ يَقِينَةٍ)

پس ان مباحث کے بعد اب ہمارے لیے صرف دو متر لیں اور

باقی رہ گئی ہیں :

(۱) حکم 'مشورہ' اور "أَهْوَلُ شُورٍ" اور اسلامیہ - اس کے
ضمن میں ان آیات کریمہ پر ایک مفسرانہ نظر ڈالنی چاہیے جنہیں حکم شوریٰ دیا گیا ہے۔

(۲) بعض شکوک و اعتراضات کی تحقیق جو اس بارے میں پیدا
ہوتے ہیں۔ از بحلوہ شبہات جو انقلاب عثمانی کے زلزلے میں بعض جراند و

مجلات میں شائع ہوئے تھے ، اور حال میں ایک تحریک کے ذریعہ ان کا احادہ
بھی کیا گیا ہے۔ یہ تحریر روزانہ (پمپہ اخبار) لاہور میں شائع ہوئی ہے۔

آئندہ نمبر سے ہم ان دونوں بحثوں کی طرف متوجہ ہوں گے۔
وَاللّٰهُ الْمَكْتُومُ وَعَلَيْهِ اَعْتَدِیْ - (مستقون زاملا)

— — — — —

SIDDEEQ BOOK, DIPLO

صدق بکڈ پوائن آباؤ لکھنؤ

LUCKNOW

(فہرست کتب)

میں یہ کتابیں درج ہیں جو کلیاتاً تو اس کٹیج کی مالک میں احلی کالی تعداد اس بکڈ پوائن موجود ہے۔ یا جوہ آسانی اس بکڈ پوائن معرفت ہوتا کی جاسکتی ہیں۔ اس کے علاوہ اور بھی صد ہا قسم کی کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن کی کتب و رت بکڈ پوائن سے در ادب کیلئے۔ اس کی کتابیں اس وقت کی میری رعایت و دہائی سے

(قواعد و ضوابط)

۱۔ حیدر اول کو چاہیے کہ وہ مانتے کہے کے ای ملاطفر ایس کے خاص میں ایسا تہذیبیہ یا میں۔

۲۔ حیدر اول کو چاہیے کہ ایسا تہذیبیہ صاف و خوش حال کہیں میں ایسا امام مقام دُعا۔ و صلح تحریر کر میں
۳۔ لکھنؤ کا نام لکھنا ضروری ہے تحصیل و برگرہ۔ یہ کہنے کی ضرورت میں ہے۔

۴۔ پہلے خریدار کو زیادہ مال کی خریداری پر کیا دیکھنی چاہیے۔ پہلے خریدار کو کوشش کی ضرورت میں
۵۔ ہستیاں، مال خریدار کو یا میں کو حرج میں کفایت رت ہو تو یہ تہذیبیہ ریلوے اسٹیشن کا تہذیبیہ کہیں۔

۶۔ جو کمال ملے گا ملاوہ واپس کیے گئے ان کا نام مدد ملے گا لوگوں کی خدمت میں منجریا جائیگا۔ اور لکھ
۷۔ ان کے کہیں ان کے کیا جائیگا لیکن اس کے علاوہ وہ حلی کی یا ایسے وگے وگے نام جمیو آدھا میں
۸۔ صلح بیکس رو کیے کی چالی خریدار کو محصول ریل ونگ سار۔ لیکن تہذیبیہ میں تہذیبیہ

۹۔ ورائٹس روا کہہ گئے دسویں روز اگر مال تہذیبیہ ہوا۔ سکرگارت۔ ای۔ ملی ملک

یت۔ - غیر صدیق بکڈ پوائن - اس میں - لکھنؤ

مجموعہ کلام مظہری احاطہ نامو نوی جمیع احمد صاحب تہذیب الہیہ ایک کی توفیق اور تہذیبی نظموں کا بمثل

قابل قدر مجموعہ۔ اگر شاعری سے قطع نظر کر کے دیکھا جائے تو ایسی قسم میں نظر میں علیحدہ کتاب کی صورت میں
جیسی ہوئی لیکن ہر طرز کا نمائش سے مراد ہر قسم کی یکسانی قیمت (۲۶)

اقبل عذیرین جہاں تہذیبی تحائف کے قلم سے ایک فاطمی مادل جسکا ایک بہت دلچسپ معنی کے علاوہ

احداث فطرت سے مہمور ہر عشق کی نگاہ میں اور جس کی مہموریاں عہد عربیہ انداز میں لفظوں میں
تیر و شکر کا ارتکاب کی ہر طرز ایک ایک لکھتی ہے۔ اور ہر طرز میں بنی تراتق حراس ہے یہ

مصابہ صلاح معاصر کی عرص سے لکھا گیا ہے۔ اس میں اس بات پر زور دیا گیا ہے کہ اتحاد خیال
مرد و عورت کی آئینہ دوستی حال رہدگی کے لیے سب سے زیادہ ضروری ہے لیکن والدین اس بات

کو اکثر نظر انداز کر جاتے ہیں اور عیب دہانہ دھن تمام عمر مذہبی سے گزارتے ہیں۔ شادی کر کے
سے پہلے اگر اس کتاب کو نظر ڈال لیا جائے تو یقیناً ٹھہرے والا بے معنی ہے گا۔

کیا یہ بچاؤا زماں اور کیا یہ بچاؤ حیات کتاب ہر طرح قابل قدر ہے لکھائی بھائی دیدہ زیب

اور نمائش لہر چہ قیمت صرف (۲۶)

محب علی بن یوسف حمی ریدیاں ڈیٹر الہلال مصر کے ایک معرکتہ الارا

ناول کا ترجمہ جس میں حلیہ عبدالملک کی پالیسی محاج بن یوسف کے مطالب۔ محاج اور عبداللہ اس کے
معرکہ کعبہ کا محاصرہ عبداللہ اس کے سبب شہادت جلالت کے مدعی اور اس کے حوڑ توڑ۔

حسن ابی ایک بوجواں کا عرب کی ایک مشہور لڑکی پر عاشق ہوا۔ اور اس عشق کی ولت
خطرات میں مبتلا ہوا محمد وصال کے تذکرے روم روم کے سین و محسب انداز۔

اس سلسلے عمارت میں میان کیلئے گئے ہیں۔

اس کتاب کے دیکھنے سے اس رمانہ کھڑی جگہ اور رسم و رول پر بھی کافی روشنی پڑتی
ہے ترجمہ کی جہی کے لیے سیدل ظہور احمد علی سب ایڈیٹر کھلم کا کام کافی ہے۔

کاغذ عید کدہ قیمت (۲۶)

لے کا پتہ صلیبی بکلی پتہ۔ آئین آیا۔ لکھنؤ

عجائب فقیر کی جالاری ظلم و ستم اور دغا دہی کا کردہ فاش کیا ہے۔

کی جانوں سے محفوظ رہنے کے لیے اس کتاب کو ایک بار پھر جلیے۔
ایک لڑکی کا ایک مکار فقیر کے دام میں گرفتار ہوا۔ اور مصائب میں مبتلا ہونے پر
یہ بھی اپنی عصمت کی حفاظت کرنا۔ آخر کار ان مدعا توں کا بھانڈا میوٹنا اور لڑکی کو نجات
ملنا۔ بہت ہی دردناک راول ہے۔ اسکی اساعت سے مقصود صرف میہ کا نا نہیں ہے۔

بکمال ملک کو ان مزدوروں کی عیاریوں سے باخبر کرنا ہے۔ قیمت (۱۲۱)

مجاہد فیروز
یرس کا عجیبہ۔ اہل فرانس کا انداز مذاہمت قیصر جرسی کی دیکھ کر طعین
اور انکھواب اتحادیوں کی طرف سے غنیمت محصورین کے جان توڑ خط۔ ہندوستانی افواج کی
مدد اور اہل فرانس کی گلو خلاصی۔ جنگ ٹریپ کے حیرت انگیز حالات۔ جدید آلات جنگ
کا استعمال۔ بیس کی تباہی۔ تاج کی تاج قصبہ کا قصبہ۔ ایک حسین محبوب کا ہفت روزہ میں پستی
اور اس کے نتائج بہت ہی دل آویز ہیں۔ قیمت (۱۲۸)

حیرت انگیز شہر
ایک لوجوان سادہ دل کا ایک صدمہ کے دام محنت میں گرفتار ہونا۔ صدمہ ہا
مصائب کا سامنا کر کے آخر کو ہر مقصود کو اپنا حصی طور پر بہت سے دلچسپ واقعات آگے ہیں۔ جو
بغات خود ایک دن رکھتے ہیں۔ مزدوروں اور سرمایہ داروں کی کشمکش خود عرض
یاریوں کی خود غرضی اور مزدوری پیشہ طبقہ کے جنگاموں سے ملک کی تباہی عجیب و غریب
حیرت انگیز واقعات۔ مختلف جماعتوں کے لیڈروں کا دلچسپ مکالمہ۔ زبان اعلیٰ درجہ
کی۔ اگر قصبہ سے قطع نظر کچھ تاہم ادبی حیثیت سے کتاب دیکھنے کے قابل ہے۔ بھائی
جیانی نفیس قیمت (۱۲۸)

ملنے کا پتہ ہے۔ میر صدیقی بلڈ پوسٹ میں آباد لکھنؤ

سرافشین

میسرستی کے مہلتاں لے لیا کی تقلید کا قال عبرت تھ۔ موجودہ تعلیم اور کار بار تجارت کا موارہ۔ ایک دفعہ دستانی لوجوان کا ایکٹو میں بیڈی سے تادی کرنا۔ آخر میں اس بونٹ کے سلوک سے دست عبرت نفاذ قصہ کے علاوہ دست سے اخلاقی اصلاح بھی مکالمہ میں آگئے ہیں اکل محل کی فضیلت بہترین کریم کی کوشش کی گئی ہے۔ اسکا پڑھا اخلاق پر اچھا اثر ڈالنا ہے۔ قیمت (۱۸)

طواف زمین | جو بدین ذکر شہور ناول الیس کے ایکسٹریما ناول کا ترجمہ اردو تھا لوی کے قلم سے جو دل دیری اور زبان کے اعتبار سے قابل دیدہ جو ایکٹو میں بازی لگا کر وہ دنیا میں تمام دیکھ کر گھوم آتا ہے۔ اس سفر میں اس نے جو عجائب و غرائب دیکھے سلسلہ کتابت میں ناول کے تیسری جلد میں لکھا ہے جیسا کہ تقسیم

آثار سیانچی | مہیال کے قریب سیانچی امی ایک شہر تاریخی مقام ہے۔ وہاں کے مناظر عجیب و غریب ہیں بعض تسمیہ عبارات اور کھدوات میں قدیم اوقات اور مہوری کے جو جو نمونے پائے جا رہے ہیں انہیں دیکھ کر حیرت ہوتی ہے کہ زمانہ گدستہ میں کیسے کیسے ہرین میں موجود۔ لودھ مذہب کے صد ہا گنبد اور منار وہاں موجود ہیں جس کے دیکھے کیلئے ہمارے اور جرمنی کے لوگ آتے ہیں۔ اور یہاں کے تاریخی حالات اور معلومات سے مالا مال ہو کر جاتے ہیں اور انکی اساعت کر کے لاکھوں روپیہ پیدا کرتے ہیں۔ جاب

اردن تھا لوی نے وہاں کی سیر سے لطف اندوز ہو کر وہاں کے تاریخی حالات اور نقش و نگار کو مختصر میں اپنے تسامع انداز میں صحوات کاغذ پر لکھ لیا ہے۔ کتاب مصنف کی طبع اور نظم اور تصاویر آراستہ ہے۔ الفاظ کی عمدگی اور تراش و جراث حاصل طور پر قابل قدر ہے۔ کچھ تریموش

درج کی جاتی ہے۔ ”رہنگاہ ہستی کی دلفریبان اسان کو کبھی کبھلا سین ٹھٹھے دیتیں۔“

لطف مشاہدہ کا دوق خود کو داسکا ہاتھ لڑ کر اس مقام کی جیس سائی گرا دیتا ہے جہاں فطرت کی گلکاریوں کے بیٹس سامنے ایسی داد ملتے ہیں طرہی اسکا انتظار کرتے ہیں۔ قیمت (۱۸)

ملنے کا پتہ۔ منجمد بن بکڈیو۔ امین آباد۔ لکھنؤ

سرافشین

دیس ہستی کے ہر کائنات کے اشیاء کی تقلید کا قال عبرت تیر۔ موجودہ تعلیم اور کار بار تجارت کا موازنہ۔ ایک نئے دستی لکھوان کا ایک نوین لیڈی سے تادی کرنا۔ آخر میں اس پر خط کے سلوک سے دست حرمت ملنا۔ قصہ کے علاوہ بہت سے اخلاقی اخلاقی بھی مکالمہ میں آگئے ہیں۔ اکل ناول کی ہر صلیت پر نہیں کر سکتی کو شست لگی ہے۔ اسکا طرہ اطلاق پر اچھا اثر ڈالتا ہے۔ قیمت (۸۰)

طواف زمین | پولیس ڈکن مشہور ناول ایس کے ایک نئے ایوان ناول کا ترجمہ اردو تعالوی کے نظم سے جو دل دیری اور زمان کے اعتبار سے قال دید ہے۔ ایک لکھ میں بازی لگا کر ہر دن تمام دنیا کے گروہوں آتا ہے اس میں اس نے جو عجیب عجیب کے سلسلے کتابیں ناول کے تیر میں درج کھائی ہیں ان میں سے

آثار سبائی | مہیال کے قریب سبائی مای ایک مشہور تاریخی مقام ہے وہاں کے منظر عجیب و غریب ہیں معش شکستہ عمارات اور کھڈرات میں قدیم نقاشی اور فرم صوری کے جو جو نمونے پائے جاتے ہیں ان میں کچھ عجیب ہوتی ہے کہ زمانہ گذشتہ میں کسے کسے پرین میں موجود۔ بودھ مذہب کے صد ہا گنبد اور منار وہاں موجود ہیں جن کے دیکھنے کیلئے امریکا اور جرمنی کے لوگ آتے ہیں۔ اور یہاں کے تاریخی حالات اور معلومات سے مالا مال ہو کر جاتے ہیں اور انکی اساعت کر کے لاکھوں روپیہ پیدا کرتے ہیں۔ جب اردو تعالوی نے وہاں کی سیر سے لطف مند و زہو کر رہے تھے تاریخی حالات اور نقش و نگار کو محسوس ایسے سماعہ امدار میں صححات کا حدیر نمایاں کیا ہے۔ کتاب مصنف کی طبع اور نظم اور فصاحت پر آراستہ ہے۔ الفاظ کی عمدگی اور تراش و حراش خاص طور پر قابل قدر ہے۔ کچھ ترنموست

روح کی حاتی ہے۔ ”رہنگاہ ہستی کی دلہنیاں اسان کو کبھی بھلا سیں نیٹھے دیتیں۔“

لفظ مشابہہ کا دو کو داسکا ہاتھ بیکر اس مقام کی جیس سائی کر دیتا ہے جہاں فطرت کو گلکاریوں کے بیس سامو نے ای داد طلب حتمی طرہ اسکا انتظار کرتے ہیں۔ قیمت (۸۱)

ہلے کایتہ۔ سیر صدیق بکدو۔ امین آباد۔ لکھو

بیوی کے فرائض ایک شریف عورت کو طرح زندگی بسر کرنا چاہیے تو سب سے پہلے عورت کو کیا فرائض

ہیں۔ عورت کو سطرقت جو ہو کہ قانون کی سب سے بھرپور نوا کو جو سب کو ملنا چاہیے ہو۔ اگر اس کی عورت
خود سے یہ طریق کو حرکت نہ لے جائے۔ یہ نامور احمد ندوی خوب رقم دکھایا ہے۔ قیمت صرف (۱۲۲)

حب وطن مولا احمادی کے قلم سے۔ وطن کی سچی محبت کیا ہوتی ہے۔ بہت ہی دلنشین پیرایہ

میں خدمت مملکت کی ترغیب دہانی ہے۔ بچوں کو ضرور پڑھائیے۔ قیمت صرف (۸۱)

آسمانی خزانہ ایک دلچسپ با تصویر قصہ۔ اس میں تصاویر کے قلم سے۔ قیمت (۸۱)

چھوٹا شہزادہ بچوں کا دل بہلاؤ۔ آسان زبان میں مختصر صنف جو بچوں کے لیے با تصویر قیمت (۲۶)

قانون فطرت فطرت و قانون فطرت پر ایک طمانہ مضمون از نواب حسین الماسی قیمت (۳۱)

انشاء السوان راجہ کائنات سکھانے والی ایک طمانہ کہ جس میں نمونے کے خطوط میں اعلیٰ تعلیم کو

بھی مد نظر رکھا گیا ہے خطوط کے جوامات بھی ساتھ ہی ساتھ لکھے گئے ہیں۔ زبان آسان اور طرز بیان

دلکش ہے۔ ٹائٹل دلپست نفیس ہے۔ قیمت (۶۶)

میلاد النامہ جدید مولوی علامہ رزاق حسن مدنی جدید ادارہ دارینی رومی میں یہ میلاد نامہ ترجیحاً

اگرچہ اس موضوع پر سب سے پہلے لکھی جا چکی ہو لیکن یہ کتاب بانیہ رنگین مخصوص ہے! اس میں صرف خوش اعتقاد

میں دل جوئی کرنا نہیں ہیں بلکہ دلائل سے ثابت کیا گیا ہے کہ نبی کریم کی ذات الاصفات سب سے پہلے

ان کے اخصا صیہ اور اخلاق جس نے دنیا کو کیا کیا سبق دیے۔ اس کتاب کے پڑھنے سے دل پر عجب اثر پڑے گا۔

ان کے بھرپور گزرتا رہا تو کیا بچہ نہ کرے۔ دونوں میں دلوں میں اگر نیکی ہو گئی ہو۔ اس کتاب کو غیر مسلم بھی پڑھیں اور مسلمان

و سکتے ہیں اس کتاب کے لکھنے کا مقصد یہ ہے کہ جو ارقی عادات سے قطع نظر کر کے ایک معاملات کا صحیح معنی

کیجا جائے جو ہر دور پر قائم رہا۔ اٹھاسی سال پہلے میلاد کا اعتقاد کا اصل مقصد حاصل ہوا اور اگر اس کے مشق

پر جیکر توجہ پڑیں حاصل کریں قیمت (۱۲۶) پتہ۔ حیدر آباد بک ڈپو۔ امین آباد۔ لکھنؤ۔

سیاحین ۵۴۸ء کی ہولناک داستان کینی اور اہل ہند کی کشمکش ارکان کینی کے

حدید قبا میں جنہیں سے بعض ہندوستانیوں کے جد باپ کے محالہ تھے۔ جن سے جد و ستالی وج
میں پچاس سید ہو گیا۔ میکیز نامی فرامیسی عیار کا انگریز بکر انگریزی وج میں داخل ہونا اور موضع
یا انگریزوں کے خلاف ملک میں بغاوت پھیلانا ناراؤ اور تانیا ٹوٹی کا انگریزوں سے برسر
حاکم نا۔ دیگر ہندوستانی رؤساء کا ملک کی حمایت میں لڑا۔ باقر خان سردار کا خفیہ فیکری
برقراور اسکی حیرت انگیز عاریاں۔ میکیز کی چال بازیان۔ حمید اور مایوں کی جوڑ توڑ۔ فتح و شکست
کے عجیب و غریب نامے۔ مسٹر گارڈن کی لڑکی ہیلنا اور میکیز کے عشق کی داستان۔ ہیلنا کا قتل
عہد نامی امی کی عیاری۔ حمید پولیس کا قتل۔ باقر خان کی گرفتاری اور قرار۔ باغیوں کا قلع و
قلع ہندوستانیوں کا انگریزوں کا ساتھ دینا۔ اور ملک کی بغاوت کا فرو کرنا۔ ملکہ کے اسفقت
فرماں اور بغاوت کا خاتمہ۔ تاریخ کی تاریخ قصہ کا قصہ صماہد و ستاں کے صدا بہادروں کا
تذکرہ لگیا ہے جنہیں سے بعض گورنمنٹ رطاسیہ کے ساتھی تھے۔ بعض مخالف۔ بعض
نے ملک کی آزادی کیلئے جانیں لڑا دیں۔ بعض نے رطاسیہ کی وفاداری میں ایسے کو قریاں کر دیا۔
پڑھ کے دیکھ کر تاریخ معلومات سے لمبریز کہ قدر دیکھ پانچ حیرت انگیز ناول ہے۔ ابھی حال
ہی میں متالیج ہوا ہے۔ قیمت ہر

عروس مصر جی زیمن۔ اڈیٹر الجھلان مصر کے ایک مسکراتہ لائل کا ترجمہ سید نور احمد زیدی
کے قلم سے۔ بہت ہی دلچسپ ہے۔ رمان قابل قدر اور انداز بیان لطیف۔ اس ناول میں صد ہا واقعات
تاریخ کو روشنی میں لایا گیا ہے۔ مصر کے عیسائیوں اور مسلمانوں کے تعلقات رسم و رواج اور سیاسی حالات
یعنی روشنی پڑتی ہے جس کی کسترا اور جذبات محبت کے ہو ہو ٹوٹو کھینچ گئے ہیں۔ قیمت (دعا)

حلقہ کا پتہ۔ منبر صدیق بکڈ لو۔ امین آباد لکھنؤ

عبدالرحمن ناصر | خلیفہ عبدالرحمن ناصر کے زمانہ کے واقعات۔ اُس کا طرزِ حکمرانی۔ اُس زمانہ کے

اعمال و کاروائیہ۔ ارکانِ سلطنت کے سیاسی چوڑ توڑ۔ خلیفہ کی منظور نظر ہر ایک حالات۔ نہرا
کے عاشقِ صادق سعید کی سعیِ ملاحصل۔ اور اس کا خاتمہ۔ عابدہ نامی ایک تعلیم یافتہ خاتون کا
کمال۔ سید اور عابدہ کے کیر کڑ۔ اس کتاب کی جانِ بین۔ ان دونوں کی مزید ارگمانی امتداد
دیکھنے کے کتابتِ بے کرنے کے بعد بغیر ختم کیے چھوڑنا ناممکن ہے۔ یہ کتاب بھی ہر جہزِ زید ان
اڈیٹرِ اصلاح کی اسٹیم کی کتاب کا ترجمہ ہے۔ یہ ظہورِ احمد ندوی نے بڑی خوبی سے اس کا ترجمہ
کیا ہے۔ بلحاظ زبان بھی کتاب قابلِ قدر ہے۔ آج تک جب قدرِ ناول اپنے پیرے ہوں گے اُن سے
افضل پائی گئے۔ قیمت (۵۰)

نعتیہ کلام | نامور اور باکمال شاعرِ نعتیہ کلام کا مجموعہ۔ یہ سب غزلیں کی نظموں میں نعتیہ کلام اس سے

بہتر نظر سے نہ گذرا ہو گا۔ کاغذ لکھائی چھپائی سبے لطیف ہے۔ قیمت (۱۰۰)

سیکاتِ بنگال | مرثیہ آباد بنگال کی بیگمات کا ایک نہایت مستند و سبق آموز تذکرہ۔

مورتوں کے لیے مخصوص طرزِ پرانے ہے۔ اس انتخاب میں بہت احتیاط برتی گئی ہے واقعاتِ مستند

تاریخوں سے لکھے گئے ہیں۔ اسلامی دورِ حکومت کی قابلِ قدر یادگار ہے۔ قیمت (۶۰)

الہیریونی | اس میں ہر سید حسن ربانی (عظیم) نے بڑی کوشش اور محنت سے علامہ ابوبکر بنی

کے حالاتِ حج کیے ہیں۔ ان میں سے یہ پہلا شخص ہے جس نے ہندوستان کے حالات کی پوری پوری

تفصیل کی ہے۔ وہ ان کے حالات کو دیکھ کر پر ہمارے ہر کسی کی غرض سے سنسکرت علمِ ادب کو حاصل کیا

حقِ بلند نامی ایک کتاب لکھ کر اہل ہند پر پڑا احسان کیا ہے سچ تو یہ کہ اردو خوان حضرات کا علم

ایرانی کی عظمت کا احساس ہو گا کہ کتاب اللہ کا چھپو دو میں جو کتابی دید کا سبب ہو گئی ہے

صلے کا پتہ۔ فیج صدیق بکڈ پوائنٹ آباد۔ لکھنؤ

تاریخ اخلاق یورپ

مشہور حامی عقلیت یرونیسٹر کی کیسٹل اور عالمانہ کتاب

کا ترجمہ - اٹھارہویں صدی اور اس کے ماقبل کی معاشرت - مذہب اور اخلاق کی معلومات کا ایک جامعہ - انگیزہ خیرہ - یہ نہایت دلچسپ اور حکیمانہ کتاب ہے - اسکے پڑھنے سے دماغ میں روشنی اور نظریں وسعت پیدا ہوتی ہے - مترجمہ مولوی عبدالجبار صاحب - بی - ۱ - ۷۰ -

جلد اول (۷۰) جلد دوم (۷۱)

انسانی قربانیان | عربی کے چند دل آویز اور بہتر اصلاحی - معاشرتی مضامین اور

اضافوں کا مجموعہ - ادب اور دین کی کتابچی رالی شان ادبیات کے لحاظ سے مطبوعہ ہے - (۷۸)

سیاحت میں | اسی دنوین کا نام کرہ ارض کے سفر کے دلچسپ حالات - کتاب شروع کر کے

چھوڑنے کو ہی نہیں جاتا - قیمت (عمر)

مجموعہ کلام شبلی | علامہ شبلی مرحوم کی قومی - سیاسی اور تاریخی نظموں کا قال قدر مجموعہ چین

کا ہر شعر اپنی جامعیت اور ذہنی بصیرت پر ایک اعتبار سے متونہین تو لے کے قابل - قیمت (۷۱۲)

سیاستی انقلاب | مصر کے مشہور صحیح فاضل مرحوم زیدان اڈیٹر اکھلاک

مصر کے ایک مشہور راول کا ترجمہ چین انقلابات مصر و سوڈان کے حالات اساتے کے

سیرامین دکھائے گئے ہیں - قیمت رعائتی (عمر)

مذکرہ آب بقا | شعراے اردو کا الوتالیف تذکرہ - حکو حواحدی الروف صاحب عسرت

لکھنوی نے بہت ہی قابلیت سے ترتیب دیا ہے - کتاب کو دلچسپ بلے میں کوئی فیکہ

زدگذاشت ہیں ہوا - قیمت (عمر)

نظم رنگین دا | حضرت کمال کا دوسرا قافلہ دیدوان - قیمت صرف (۷۴)

منے کا پتہ - نیچر صدیق بلڈ پوس اس آباد لکھنؤ -

تذکرہ گلشن اُردو کے مشہور و معروف قدیم شعرا کا تذکرہ جسے مرزا لطیف علی نے سلسلہ ۱۱ میں علامہ شبلی کی تصحیح و موقوفی علی حق سکرٹری انجمن ترقی اُردو کے ایک عالمہ مقدمہ کیساتھ شائع ہوا۔

قیمت (عبر)

مشاطہ سخن قدیم و جدید اساتذہ شعراء اُردو کے اصطلاحات کا منظر مجموعہ۔ جو سنواری کا راہ ماسے کا مستحق ہے۔ اپنی قسم کی پہلی کتاب ہے۔ فن شعر سے ذوق رکھنے والے فرد و یکسین قیمت (عبر)

برہم خیال شعراء فارس و ہند کے قصیدہ طلب شعرا اور ان کے متعلق پر لطف تصون کو ایک جگہ جمع کر دیا گیا ہے۔ یہ کتاب صد ہا تائیکوں اور تذکروں کا لب لباب ہے۔ بہت ہی دلچسپ ہے۔ قیمت (عبر)

قاسم و زحر | جب شوق صاحب مصحف عالم کی قال قد تمضیف ہو۔ متنوی رنگ میں بایک ڈرامہ ہے۔ قلم اس قدر دلچسپ و درد ہے۔ کہ پڑھتے ہوئے کا پتہ تمام بچے گا۔ شروع سے آخر تک فارسی اصناف نہ پائے گا۔ یہ خاص خصوصیت ہے۔ قیمت (۲۸) و (۲۸)

بدر کمال | حضرت حلال مرحوم کے صاحبزادے جہا۔ کمال لکھوی شاعر ہیں۔ کا دلچسپ پڑواں

بیان خسرو | حضرت امیر خسرو رحمۃ اللہ علیہ کے حالات زندگی۔ علامہ شبلی مرحوم کے قلم سے قیمت (۱۸)

شباب لکھنؤ | نصیر الدین حیدر راجہ صاحب کے عہد میں دربار لکھنؤ کے حالات بہت سی دلچسپ کتاب ہے۔

ملنے کا پتہ بیچر صدیق بک ڈپو۔ امین آباد۔ لکھنؤ

مربع اودہ	اددہ کے حکم کے تحت حالات بہت ہی دلچسپ پیرایہ میں (۸۸)
سوانح مولانا روم	مولانا روم کے دلچسپ حالات (۱۲)
مستامیر شراخ ہند	ہندوستان کے شہور شراخ کے حالات - قیمت (۸۸)
ارواح البقی	اسی کریم کی ارواح مطہرات کے پورے حالات - قیمت (۱۲)
بہشت الرسول	حضرت فاطمہؓ کے حالات (ارعاش حسین سماء قیمت (۱۶)
سیرۃ ابوبکرؓ	مرتبہ مولوی علی محمد صاحب - قیمت (۱۵)
حوران جنت	مشہور رمان اسلام کے حالات - قیمت - (۶۱)
شات لکھنؤ	لکھنؤ کے عروج و زوال کا کیا چٹھا قیمت - (۶۱)
سوانح حسینؓ	حضرت امام حسن و امام حسین علیہم السلام کے حالات قیمت (۴۱)
عروج کابل	کابل کے حالات ماقصیر مجلہ قیمت (عصر)
سعادت المکونین	احاسین علیہم السلام کے معصلمات - قیمت - (۱۷)
بیابان ہنسی کے بیابان حالات	ہنسی کے بیابان حالات - قیمت (۶۱)
آغاز اسلام	اسی اکرم حضرت رسول اللہؐ کے حالات - ارسلانی قیمت (۸۸)
تذکرۃ الجیب	بیچر صاحب کی سوانح محرمی - مولانا مفتی ابوالفتح صاحب ایم کے - (۷۱)
سیرۃ النعمان	امام اعظم ابو حنیفہ کے حالات ارسلانی - قیمت ۳۰
جنگ السنو	طرسوال کے حالات ارسلانی علی ملگرامی فی حد (۱۷)
سوانح زریب النساء	مرتبہ عاشق حسین سیام قیمت ۶
سوانح نوجوان	مرتبہ عاشق حسین سیام قیمت ۶
مٹنے کا تہ - نیچر صدیق بکڈو - امین آباد لکھنؤ	

آوازِ بکری

دہلی کے مشہور ستا ساجے آئے کی سوا بکری۔ (۱۶)

عرضِ محبت

جس میں مسئلہ کورٹ سے یہ بھی ڈالی گئی ہے (۱۷)

سیدنا عظیم

حاج محمد الرسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی مفصل سوا بکری (۱۸)

رسولِ عربی

سید صاحب کی سوا بکری ارشدی عبدالرزاق صاحب۔ (۱۸)

انگریزی محاورات

انگریزی زبان کے محاورات کو انگریزی اور اردو میں سمجھایا گیا ہے۔ حصہ (۱۸)

حیاتِ حالی

مولانا حالی حرم کے حالات، انصوریہ۔ قیمت ۶

نوجوانِ بگم

نوجوان کے حالات، مولانا اتہری (۱۹)

معلمۂ ہندی بھوج

قصہ کے پہلو میں روزہ، ہلا، حج، مکوہ، سیاہ، تادی، میرات،

قسم، قسم، موت، سوگ، عدت، حقوقِ تنہا، تربیتِ اولاد، عرس، مہر، تمام ضروری مسائل سمجھا دیے گئے ہیں اس میں ایک حصہ زمانہ میلاد کا بھی سال ہے جو ہر دو سال میں ہوتا ہے اس کے لیے خاص طور پر لکھا گیا ہے۔ کتاب کی زبان سادہ اور آہستہ اساتذہ ہی لکھی ہے۔ (۱۲)

راہِ جنت

چھوٹی چھوٹی لکھی چکاتیں جس میں ایک اردو دعاؤں کے حصے درج

ہیں۔ دلوں میں نورانی ٹھکانے کے لیے خاص چربے (۲۰)

لاڈلا بیٹا

اس مایہ جو اولاد کے ساتھ میچ لاڈ اور پیار کرتے ہیں۔ گویا اولاد کے لیے اور

بیرایے واسطے لکھے گئے ہیں اس حصہ میں دکھایا گیا ہے کہ ایک لڑکے کا یہ ماں کی جگہ دیکھ کر (۳)

حقیرِ بگم

ایک تعلیم یافتہ اور لائق سیکھے اور حاکم کو حلال درجہ عیادت اور بہت دھم دیا گیا ہے

یہ کر لیا۔ پھر اسی بگم کی بیانت سے ایک غیر لکھے ہار ایک لکھا ہو رہی ہے۔ (۱۳)

میں کتابتِ منیر صدیق بکریو۔ امین آباد۔ گمنو